

Sfântul Ioan Gură de Aur



OMILII LA EPISTOLA CĂTRE FILIPENI

Editura Apa Vieții, 2019



COMENTARIILE

SAU

EXPLICAREA EPISTOLEI CĂTRĂ FILIPPENI

A celui întru sfinți părintelui nostru

IOAN CHRISOSTOM

Archiepiscopul Constantinopolei

Traducere din limba elină, ediția de Oxonia, 1855

Tipărită cu ajutorul unui creștin iubitoriu de literatura bisericească

BUCURESCI

Atelierele de arte grafice I. V. SOCECŪ, Strada Berzei, No. 59

1903.

COMENTARIILE

SAU

EXPLICAREA EPISTOLEI CĂTRĂ FILIPPENI

a celui întru Sfinți Părintelui nostru

IOAN CHRISOSTOM

Archiepiscopul Constantinoplei

OMILIA I

Filippenii aceștia sunt din orașul Filippi al Macedoniei, sau cetatea Colonia, după cum o numește Luca. Aici vin-
dătorea de porfiră, femei foarte evlavioasă și cu multă băgare
de samă, a fost convertită și botezată; aici mai marele si-
nagoge¹⁾ a crezut; aici a fost biciuit Pavel împreună cu
Sila, aici judecătorii orașului îl poștea ca să iasă de acolo,
căci se temeau de dênșii; aici în fine predica lui Pavel a
avut un început strălucit. De acela și mărturisește el de
dênșii, numindu-i cununa sa, și că multe au suferit pentru
credință: „Că vouă vi s'a dăruit pentru Christos, nu
numai întru el a crede, ci și pentru dênșul a pătimi“
(Filipp. 1, 29). Când li scria această epistolă, el era la Roma
în legături. De acela și dice el: „In cât legăturile mele
s-au făcut arătate întru Christos în tot divanul, și
la cei-l'alți la toți“ (Ibid, 1, 13). Sub numele de Divan
(πραιτώριον) el numește tribunalul împărătesc al lui Neron.
A fost legat, însă după trecere de timp eliberat, după cum
însuși arată către Timotheiū: „Intru răspunsul (apologia)

¹⁾ În loc de *temnicerul* (Fapt. 16, 14—39). Convertirea lui Crisp,
mai marele sinagoge, s'a petrecut în Corint, și nu în orașul Filippi
(Fapt. 18, 8 și urm.). *Traducătorul.*

meu cel dintei nimeni n-a mers cu mine, ci toti m-au parasit, sa nu li se socoteasca lor; eara Domnul a statut langa mine si m-a intarit" (II Timoth. 4, 16. 17). Deci legaturile despre care vorbește in epistola de fata, sunt acele de dinaintea anteii lui apologii. Cum ca Timotheiu nu era de fata atunci, aceasta e cert din pasajul: „Intru raspunsul (apologia) meu cel dintei, nimeni n-a mers cu mine“, ceea ce de sigur ca n-ar fi scris, daca ar fi fost cineva atunci de fata. Dară când scria epistola aceasta, Timotheiu era cu densul, după cum invederează pasajul următoriu: „Nădăjduesc intru Domnul Iisus, ca pre Timotheiu fără de zăbavă il voi trimete la voi“ (Filipp. 2, 19), și earăși: „Pre acesta nădăjduesc să'l trimit la voi îndată“ (Ibid. 2, 23). Așa dară el a fost eliberat din legături atunci și apoi earăși legat, după ce Timotheiu s-a dus la densu. Dară dacă dice: „Și mă și jertfesc pentru jertfa și slujba credinței vóstre“ (Ibid. 2, 18) apoi nu o spune ca și cum faptul s-ar fi indeplinit deja, ci arătând că dacă se va întâmpla așa, el se va bucura. „Ci mă bucur cu voi cu toti“ dice, încurajându-i in întristarea ce-i cuprinsese de frica legăturilor. Cum că nu era să móră atunci, e cert din ceea ce spune: „că nădăjduesc intru Domnul că și eu fără de zăbavă voi veni la voi“, și earăși: „nădăjduind știu că voi rămenea și împreună voi petrece cu voi cu toti“ (Ibid. 2, 24. 1, 25). Deci Filippenii aceștia trimisese la densul pe Epafrodit cu o colectă de bani pentru el, și ca să afle cele despre densul, căci il iubeau foarte mult. Că in adevăr il trimesese bani, ascultă'l chiar pe densul când dice: „și am luat toate, și am de prisosit, umplutu-m-am luând de la Epafrodit cele trimese de la voi“, eară că Epafrodit era însărcinat de a afla cele despre densul, se vede chiar de la începutul epistolei, unde zice: „Voesc să știți voi fraților, că cele pentru mine mai-virtos spre sporul evangheliei au venit“, și earăși: „nădăjduesc intru Domnul Iisus, că pre Timotheiu fără de zăbavă il voi trimete la voi, ca și eu să mă veselesc înțelegând cele pentru voi“ (Ibid. 1, 12, 2, 19). Expresiunea „ca și eu“ invederează dorința lui de a ști cele cu privire la

dênşii, şi pare că dice: «că precum voi din multa dragoste ce aveţi cătră mine aţi trimis spre a vă informa despre mine, tot aşa şi eu, ca să mă veselesc înţelegând cele pentru voi». Dealtfeliu chiar trecuse mult timp de când dênşii nu mai trimisese pe nimeni la el, după cum dice: „că ore-când aţi înflorit¹⁾ a purta grija de mine“, adecă pe atunci pe când auăise că el este în legături. Deci dacă îi s'au turburat când auădit că Epafrodit se îmbolnăvise, de şi nu era o persoană atât de însemnată ca Pavel, cu atât mai mult trebuia ca să se tulbure când auădit despre legăturile acestuia. De aceea şi Pavel chiar de la început face vorbă de legături, arătând că nu numai nu trebuie a se tulbura de aceasta, ci chiar a se bucura. După aceasta apoi îi sfătueşte să fie în concordie şi-i îndeamnă la umilinţă, arătându-li că prin aceasta îi vor avea cea mai mare siguranţă, şi că cu uşurinţă vor putea birui pe vrăjmaşi. «Pentru dascăli voştri, dice, nu pôte fi atât de trist de a se gâsi în legături, pe cât dacă discipulii lor nu sunt în concordie; acelea accelerează împrăştierea evangheliei, pe când aceasta împedecă.» Indemnându-i deci de a fi în concordie, şi arătând că concordia se nasce din umilinţă, se adresează după aceasta cătră Iudeii de pretutindenii, cari sub forma creştinismului vatămă credinţa, şi îi numeşte câni şi lucrători rei, pentru care îi sfătueşte a fugi de dênşii. Apoi convingându-i la ce anume trebuie a da atenţiune, mai spunându-li şi alte multe relativ la morală şi la viaţa lor în genere, şi aducându-i la dreapta judecată prin expresiunea „Domnul aprópe este“ (Cap. 4, 5) aminteşte, cu cea prudentă proprie lui, de cele ce dênşii 'i-au trimis, şi astfel termină epistola aducându-li mulţămiri şi mângăeri. După cât se vede, apostolul li-a scris această epistolă cu multă cinste şi consideraţiune, de vreme ce nicăiri nu se vede vr'un cuvânt de înfruntare adresat lor, ceia ce era proba virtuţii lor, că nu au dat dascălului lor nici un motiv de nemulţumire. După cum am đis la început, oraşul acesta a arătat din capul locului o mare destoinicie în credinţa: ca exemplu serviască-ni temnicerul. Şciţi că acest temniceriu, de la un singur semn imediat a şi alergat şi s'a botezat cu tótă casa sa. Semnul petrecut atunci, numai el singur l-a vădut, de câştig însă nu s'a folosit singur, ci împreună

¹⁾ Verbul ἀναθάλλω luat în însemnare metaforică este egal cu a redobândi puterile. Aşa dară traducerea justă ar fi: „că ore-când aţi avut puterea a purta grija de mine“ (Filipp. 4,10). Trad.

cu femeia și cu totă casa sa. Dară chiar judecătorii (οἱ στρατηγοί) or, cari poroncise de a fi biciuiți Pavel și Sila, se găsesc mai mult ca uimiți—în mod sincer negreșit, și nici de cum din răutate—pentru care au trimis imediat de a elibera pe apostol, eară după aceea se temeau de dânsul.—Prin epistolă deci el mărturisește de dânsii nu numai pentru credința lor, nici numai pentru primejdiile prin care trecea, ci și pentru binefacerea lor, după cum și dice: „Că știți și voi Filippenilor, că la începutul evangheliei... odată și de două ori cele spre trebuința mea 'mă-ați trimis“ (Cap. 4, 15. 16). Nimeni altul n-a făcut aceasta. „Nici-o biserică n-a făcut împărtășire cu mine în cuvânt de dare și de luare“ (Ibid.), eară în alt loc arată că chiar lipsurile proveniau mai mult din lipsa de timp, de cât din intențiune: „Nu că dără nu purtați grija de mine, dice, ci pentru că n-ați avut timp cu prilej“ (Ibid. 10).

¹⁾ Acestea și noi știindu-le, iubiților, și având astfel de tipuri înaintea noastră, să căutăm a imita pe Filippenii din epistola de față. Cum că Pavel îi iubea foarte mult, e cert din cele ce spune: „Că pre nimeni nu am de un suflet cu mine, care cu tot dinadinsul să se grijască de voi“, și earăși: „Pentru că vă am pre voi în inimă, și în legăturile mele“ (Ibid. 2, 20. 1, 7). Aceasta știindu-le, dic, și având niște astfel de tipuri de iubire, să ne arătăm vrednici unor astfel de exemple, și să fim gata în tot-deauna de a suferi pentru Christos. Dară astăzi nu mai este timpul persecuțiilor. Deci în lipsa acestora să imităm cel puțin bine-facerea acestora săvârșită cu atata ardore, și nici că dacă am dat eleimosină odată sau de două ori, să credem că am îndeplinit totul, pentru că în totă viața noastră noi trebuie a face binele. Nu numai odată trebuie a mulțami, ci necontenit. Cel ce aleargă, dacă după ce-a-făcut două-deci și patru de stadii (δολίχους) se-lasă de a mai alerga, totul a pierdut. Deci și noi dacă am început cu faptele bune, eară după aceasta ne molesim, totul am pierdut, totul am stricat. Ascultă acea folositore povată: „Milosteniile și credința să nu te părăsască“ (Prov. 3, 3). Nu a dis „fă odată“, sau de două ori, sau de o sută

¹⁾ Partea morală. Trebuie a face milostenie în totă viața. Trebuie a disprețui averea, și că toate relele de aici isvoresc (Veron.).

de ori, ci pentru tot-dauna «să nu te părăsască» dice. Și nu a dis: «să nu le părăsești», ci «acestea să nu te părăsască», arătând prin aceasta că noi-avem nevoie de dăsele și nu ele au nevoie de noi, și tot odată învățându-ne că suntem datorii a face totul, pentru ca să le posedăm acestea. „Înfășură-le pe ele, dice, împrejurul grumazului tău” (Ibid.), adică că după cum copiii celor bogați au scule de aur primprejurul grumazului lor, și nici-odată nu le leapadă de la gât, ci le portă ca o probă de nobleț lor, tot ast-feliu și noi trebuie a ne îngrădi cu milostenia în tot-deauna, dovedind prin aceasta că suntem fiii celui îndurătoru, care resare sôrele sêu peste cei rei și peste cei buni deopotrivă. Dară cei necucernici nu cred? Ei bine, prin acestea vor crede, dacă noi săvêrșim fapte bune, ca ast-feliu să vadă că miluim pe toți fără excepție, căci atunci vor ști că noi facem aceasta, imitând pe acela pe care noi îl intitulăm dascălul nostru. „Milostenia dice, și credința adevărată”, și bine dice adevărată, adică nu din răpire, nu din furțișag, căci aceasta nu mai este credință, nu mai este milostenie adevărată. Căci dacă tâlhariul este împing de diabolul de a spune minciuni și a se jura fals, nu tot așa însê tu, ci împreună cu milostenia aibi și credința. Să ne îmbrăcăm deci cu această podobă, să fabricăm această brățară de aur pentru suflet, pe cât timp suntem aici, vorbesc adică de milostenie, căci dacă va trece timpul acesta nu mai avem nevoie de ea. Cum? Apoi acolo nu sunt nici săraci, nici sărăcie și nici bogăție. Să nu ne lipsim de podoba aceasta, pe cât timp suntem copii și ne găsim aici. Căci duple cum copiii leapadă de la gât sculele de aur de 'ndată ce devin bărbați, șiși pun altă podobă, tot ast-feliu și noi, de vreme ce acolo nu se va mai face milostenie prin bani, ci alt-ceva cu mult mai mare. În cât noi să nu ne lipsim de aceasta, ci prin ea să facem a se arăta drăgălaș sufletul nostru. Milostenia este un bun mare și cinstit, este un dar mare, și mai mult încă, ea este începutul tuturor bunătăților. Căci privește câte bunătăți se nasc de aici: cel ce dă eleimosină, după cum trebuie a da, se învață a desprețui averile, dară cel ce desprețuește averile, a tăiat deja rădăcina relelor. Ast-feliu că el nu numai că face bine altora, ci și suferă, nu numai că prin eleimosină el a câștigat dreptul de recompensă, ci și sufletul sêu devine filosof, înalt și bogat. Cel ce face milostenie, se învață a nu fi admiratoriul averilor, saũ al aurului, eară dacă a învățat

aceasta, deja-a făcut un început frumos în călătoria lui spre ceriū, și a tăiat tóte motivele de ceartă, sfadă, invidie și de descurajare. Căci voi știți, că tóte relele provin din cauza averilor, ba chiar și răsbóe multe din cauza lor. „Ei bine, cel ce a învățat a desprețui averile, iată că a ajuns a se bucura de liniște. El nu se înspăimântă de pagube, nu inviduește pe cel ce se îmbogățește, căci acestea l-a învățat pe el milostenia. Nu poftesce avutul aprópelui, pentru că cum ar face aceasta acel ce voește a deveni sărac? Cum ar face aceasta, acel ce se desparte de avutul său și l dă săracilor? Nu face aceasta, pentru că are ochiul sufletului luminat. Și aceste bunuri el le va avea aici, eară despre cele de acolo, adecă de câte bunuri se va face părtaş, nici nu e posibil a le spune. Nu va rămănea afară împreună cu feciórele cele nebune, ci va intra împreună cu cele înțelepte în camara cea de nuntă a mirelui, avēnd în mână făcli strălucitoare, și cu un cuvēt el va deveni mai fericit chiar de cât acei ce s-au ostenit și și-au petrecut viața în feciorie, de și n-a gustat măcar ceva din amărăciunile și durerile acelor. Ast-feliu e puterea milosteniei, și cu multă îndrăzneală și sinceritate ea introduce în ceriū pe cei ce o cunosc. Căci ea este familiară și cunoscută portarilor, cari au în paza lor ușile camerei de nuntă, și nu numai cunoscută, ci și respectată, și pe câți îi va ști că au respectat-o pe toți îi va introduce cu curaj, și nimeni nu se va opune la aceasta, ci toți se vor da la oparte. Căci dacă ea a pogorit pe Dumnezeu pe pământ și l-a înduplecat a se face om, cu mult mai virtos va putea să ridice pe om la ceriū. Mare e în adevăr puterea milosteniei! Dacă din milă și din iubire de oameni Dumnezeu s-a făcut om, ba încă s-a înduplecat de a deveni rob, cu atât mai mult pe robii îi va introduce în camera locuinței sale.

Deci iubiților, să iubim milostenia, și să o săvērșim după puterile noastre, nu o di numai, nici două, ci în tot timpul cât ne găsim aici, ca să ne cunoască când ne vom înfățișa înaintea dreptului judecătóriu. Dacă ea ne cunoaște pe noi, și Domnul ne va cunoaște, și dacă ea nu ne cunoaște, nici Domnul nu ne va cunoaște, ci va dice „nu vă știu pre voi“. Inse, să nu fie una ca aceasta, departe de noi de a auzi aceste cuvinte, ci fie a ne învrednici să auzim acea voce fericită: „Veniți bine cuvēntați părintelui meu, de moșceniți împărăția care este gătită vouē de la întemeerea lumii (Math. 25, 34). Căria bine voiască a ne

învrednici prin Christos Iisus Domnul nostru, căci lui împreună cu Tatăl și cu Duchul sfânt să cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA II.

„Pavel și Timotheiū, slugile lui Iisus Christos, tuturor sfinților întru Christos Iisus celor ce sunt în Filippi, împreună cu episcopii și diaconii, char vouē și pace de la Dumneșeu Tatăl nostru și de la Domnul nostru Iisus Christos“ (1, 1. 2).

Aici fiind-că scrie celor egali în cinste cu dânsul, nu pune demnitatea lui de dascăl, ci o alta deasemenea mare. Și care e aceasta? Slugă a lui Iisus Christos se numește pe sine și nu apostol. Mare cu adevărat este și aceasta demnitate, și principalul tuturor bunurilor, de a fi servul lui Iisus Christos în realitate, și nu numai a se numi de formă. Servul lui Iisus Christos este cu adevărat slobod de păcat, el este serv veritabil al lui Christos și al nimănui altuia, fiind-că de altminteră nu ar fi servul lui de cât pe jumătate. Și Romanilor scriindu-li dăcea: „Pavel servul lui Iisus Christos“ Rom. 1, 1), eară Corinthenilor și lui Timotheiū scriindu-li, apostol se numește pe sine. Și de ce ore? Nu o face aceasta ca cum ar considera pe Filippeni mai buni de cât pe Timotheiū, să nu fie, ci mai ales îi cinstește și îi curtenește mai mult de cât pe toți câtră cari scrisese, și măturisește aplecarea lor spre virtute. De altfel Corinthenilor și lui Timotheiū urma a li se ordona multe, și de aceia față de dânsii își ia autoritatea lui pe apostol, pe când aici nu are nimic a li ordona, afară de acele câte le puteau pricepe prin ei înșii „Sfinților întru Christos Iisus, celor ce sunt în Filippi“. Fiind-că și Iudeii chiar se puteau numi pe sine sfinți, încă de la cel întâiū chrismos, de când se dăcea popor sfințit, ales, de aceia a dă: „Sfinților în Christos Iisus“, căci acestia singuri sunt sfinți, pe când aceia sunt necucernici și impii. „Împreună cu Episcopii și Diaconii“ dăce. Dară ce va să dăcă aceasta? La un singur oraș erau mai mulți episcopi?

Nici de cum, ci a nămit astfelu pe presviteri. Pe atunci nu era vr'o deosebire în nume, căci și episcopul se numia diacon. De aceea scriind lui Timotheiū dicea: „Acestea toate de le vei spune fraților, bună slugă vei fi (καλὸς ἔσῃ διάκονος Ἰησοῦ Χριστοῦ) lui Iisus Christos“ (I Timoth. 4, 6), și „Slujba ta fă-o cunoscută tuturor“ (τὴν διακονίαν σου πληροφορήσον) de și era Episcop. Și cum că în adevăr era Episcop ascultă ce-î spune: „Mănele în grabă să nu-ți pui pe nimeni“, și earăși: „Nu fii nebăgătoriu de samă de darul ce este întru tine, care ți s-a dat prin pro-rocie, cu punerea mânilor preoților“ (I Timoth. 5, 22, 4, 14), de și presviterii nici-odată nu au chirotonisit episcopii. Deasemenea și cătră Tit scriind dice: „Pentru aceasta te-am lasat pe tine în Crit, ca cele ce lipsesc să le îndreptezi, și să așezi prin cetăți preoți, precum eu ți-am poruncit“ (1, 5) și mai departe: „De este cineva fără de prihană bărbat al unei femei“, eară toate acestea le dice pentru Episcop. Și spunând acestea imediat adaugă: „Se cuvine Episcopului să fie fără de prihană, ca un iconom al lui Dumnezeu, nesemeț, neocăritoriu, etc.“, de unde urmează, cum am dis, că în vechime presviterii se numiau episcopii și diaconii ai lui Christos, precum și episcopii se numiau presviteri. De aici vine că și astăzi mulți episcopii scriind dic „împreună cu presviterii și cu diaconii (συνπρεσβυτέρῳ καὶ συνδιακόνῳ). Dară mai încóce, în trecerea timpului, s'a dat fie-căruia din aceștia numele său propriu, episcop, presviter, sau diacon. „Împreună cu episcopii, dice, și cu diaconii, char voue și pace de la Dumnezeu Tatăl nostru și de la Domnul Iisus Christos“. Dară de ce óre în nici-o altă epistolă el nu se adresează clerului? De ce nu scrie așa nici Romanilor, nici Corinthenilor, nici Efesenelor, ci în comun „tuturor sfinților credincioșilor, sau iubiților“, pe când aici scrie clerului? Pentru aceea, că clericii trimisese la el pe Epafrodit, dânsii voia a avea informări despre apostol, și cu un cuvânt îi s-au folosit de aici. „Mulțămesc Dumnezeului meu, dice, întru totă pomenirea voastră“ (Stih. 8). În alt loc scriind dicea: „Ascultați pe învățătorii voștri și vă supuneți lor, că îi privighează pentru sufletele voștre,

ca cei ce vor să dea samă, ca cu bucurie aceasta să facă, eară nu suspinând" (Ebr. 13, 17). Decî dacă a suspina provine din răutatea discipulilor, apoi și a asculta de învățători provine din progresul ce îl fac discipulii pe calea adevărului. Mulțămesc lui Dumnezeu, dice, întru totă pomenirea vóstră, adecă că «de câte-ori 'mî amintesc de voi, slăvesc pe Dumnezeu», eară aceasta o face, fiind-că cunósce la dēnsii multe bunuri. «Și slăvesc pe Dumnezeu, dice, și mă și rog. Dacă voi v-ați deprins a vē indeletnici cu virtutea, aceasta nu pôte fi un motiv ca eū să contenesc a mă ruga pentru voi, ci „mulțămesc lui Dumnezeu întru totă pomenirea vóstră, pururea întru totă rugăciunea mea pentru voi toți cu bucurie rugăciune făcēd“. „Pururea“ și nu numai cānd mă rog. „Cu bucurie“, căci se pôte a o face aceasta și cu întristare, precum de ex. cānd dice în alt loc: „Că din multă scarbă și necaz al inimei am scris vouē cu multe lacrimi“ (II Corinth. 2, 4).

„Pentru împărtășirea vóstră“, dice, „întru evanghelie, din ziua dintēi până acum“ (Stih. 5). Aici mărturiseșce ceva mare pentru dēnsii, și încă fôrte mare, ceia ce ar fi putut mărturisi cineva de apostoli și evangheliști. «Nu îngrijiți numai de cetatea ce vi s-a încredințat, dice, ci totul faceți spre a fi părtași ai ostenelelor mele, fiind prezenți în tot locul, conlucrānd și luānd parte activă cu mine în predica mea, nu pe un an numai, nici doi sau trei, ci pentru tot-deauna, din ziua în care ați cređut și până astăzi, și în scurt dīcēd ați cucerit buna voință a apostolilor.» Căci priveșce cum unia fiind în Roma îl părăsau, după cum dice: „Șciū aceasta, că s-aū întors de la mine toți cei din Asia“ și earăși: „Damas m-a lăsat“, și „întru respunsul meu cel dintēi nimeni n-a mers cu mine“. (II Timoth. I, 15. 4, 10. 16), pe cānd aceștia chiar fiind departe de dēnsul îi împărtășau durerile, trimițēd bărbați la dēnsul, servindu'l după putere, și cu un cuvēnt nelipsind cu nimie. «Nu numai acum, dice, ci tot-deauna și în tot modul m-ați ajutat.» Decî aceasta înseamnă că îi luaū partea activă la propagarea evangheliei, căci pe cānd el predică, eară tu servești pe cel ce predică, e cert de aici că tu te împărtășești cu dēnsul la cununile acordate. De altfelū chiar în luptele olimpice cununa

nu este numai a luptătorului, ci și a instructorului, a celui ce l-a servit, și cu un cuvânt a tuturor celor cari au contribuit de au exercitat pe luptătoriu. Căci cei-ce prin diverse exerciții corporale au contribuit la înputernicirea luptătorului, aceștia de sigur că se fac părtași și biruinței aceuia. Încă și în resbõe nu numai comandantul după al căruia plan a fost câștigată biruința (ἀριστεύς), ci și toți cari l-au servit sunt îndreptățiți de a pretinde să ia parte la trofee și la slavă, ca cei ce prin serviciul lor au luat parte cu dânsul și la luptă. Nu e puțin lucru a putea să serviască cineva pe sfinți, ci de voiți a ști, apoi e chiar mare, căci ne facem părtași prin aceasta recompenselor covenite lor. De exemplu: a desprețuit cineva averile pentru Dumnezeu, și s-a consfințit pentru totă viața sa lui Dumnezeu, exercită orice faptă bună, și păzește cea mai mare seriozitate până și în cuvinte, până și în idei și până în fine și în cele mai mici mișcări a lui? Ei bine, e posibil și ție fără ca să arăți câte o astfel de exactitate și seriozitate, să te împărtășești recompenselor covenite lui. Cum însă? Dacă îl servești cu cuvântul și cu fapta, dacă îl mângâi, dacă-ți vei acorda cele necesare vieții, și dacă îl vei servi în totul, căci cel ce va face mai ușor acel drum anevoios pe care el călătorește, tu vei fi. Astfel că dacă admirați pe cei de prin pustietăți, pe cei ce s-au ridicat în viața îngerească, pe cei de prin biserici, cari au ajuns la aceeași înălțime, dacă, dăc, îi admirați, și în același timp sunteți triști pentru că sunteți departe mult de dânsii, ei bine, e posibil ca și voi să vă împărtășiți cu dânsii, dacă-ți veți servi și-ți veți ajuta. De altfel și aceasta e din economia și filantropia lui Dumnezeu, ca pe cei lenesi, cari nu pot să arate o viață aspră și serioasă, să-i conducă pe alte căi, și să-i pună în rândul celor-l-alți. Deci această numește Pavel împărtășire, după cum dăce: „Că de vreme ce gințile s-au împărtășit întru cele duhovnicești ale lor, datorii sunt și întru cele trupești a le sluji” (Rom. 15, 27). Căci dacă Dumnezeu hărăzește împărția cerurilor în schimbul unor lucruri mici și neînsemnate, apoi și servii săi trebuie a transmite altora cele spirituale în schimbul celor mici și simțitoare, și mai dreptul dăcând, el este care acordă și pe unele și pe altele. Nu poți posti? Nu poți a te isola de lume? Nu poți a te culca la pământ, nici a priveghia nopțile? E posibil însă de a lua plată pentru toate acestea, de și nu le-ai făcut, dacă vei

combina lucrurile de altfeliu, dacă vei servi pe cel bolnav și neputincios, dacă într-una vei ajuta, vei procura repaus și vei alina durerile provenite din toate acestea. Acela a că-
 ȳt luptându-se, a primit lovituri grave și rane, ei bine, tu servește pe cel zdrobit în luptă, primește-l cu mâinile întinse, șterge-î sudorea liniștindu-l, mângae, încurajază în fine sufletul lui cel zdrobit. Decî dacă noi servim pe sfinți cu o astfel de bună-voință, de sigur că vom fi tovarăși la plata lor. Aceasta a ȳs și Christos: „Faceți-vă prieten din mamona nedreptăței... ca să vă primiască pre voi în corturile cele vecinice“ (Luc. 16, 9). Ai vă-
 ȳt că devin partași acelora? „Din ȳua dintel, ȳce, și până acum.“ «Nu numai pentru cele trecute mă bucur, ȳce, ci și pentru cele viitoare, căci din cele trecute eu judec pe cele viitoare.» „Incredințat fiind de aceasta, că cel ce a început întru voi lucrul cel bun îl va săvârși până la ȳua lui Iisus Christos“ (Stih. 6). Privește cum 'î învață încă de a fi cu moderațiune, căci după ce a mărturisit de dênșii lucruri mari, apoi ca nu cumva să cadă în slăbăciuni ominești, imediat îl învață, că atât cele trecute, cât și cele viitoare să le atribuie lui Christos și în el să-și pună nădejdea. Cum? Apoi el n-a ȳs «incredințat fiind că după cum ați început veți și termina», ci „Cel ce a început întru voi lucrul cel bun, îl va săvârși.“ Și nici nu i-a lipsit pe dênșii de partea lor de acțiune în săvârșirea faptelor bune, căci a ȳs: „Mă bucur pentru împărtășirea vȳstre întru evanghelie“, adecă că și dênșii au conlucrat cu totă buna-voință spre săvârșirea faptelor bune; dară nici nu a ȳs că succesul este numai al lor, ci ânteiu și principalmente este al lui Dumnezeu, căci ȳce: „Nădăjduindu-mă la înseși aceasta, că cel ce a început întru voi lucrul cel bun, îl va săvârși până la ȳua lui Iisus Christos“, adecă că cel ce a început este Dumnezeu. «Nu numai pentru voi, ȳce, judec așa, ci și pentru cei cari vor fi după voi, tot așa mă găsesc, tot așa judec.» Și nu este o laudă mică, de a avea cineva pe Dumnezeu conlucrătoriu și ajutătoriu în faptele cele bune, căci dacă el nu este pãrtinitoriũ — cum nici nu este — ci caută la intențiunea cu care cineva săvârșasce binele, apoi e cert că noi suntem cauza că l-am atras spre noi. Cu chipul acesta nici pe dênșii nu-i-a lipsit de laudele

cuvenite lor, pentru că dacă Dumnezeu ar lucra simplu, nimic nu ar fi împedecat ca și Elîfi și toți óminii în fine să isbutiască în fapte bune, să nu ne-ar mișca ca pe niște petre sau lemne, și nu ar mai cere conlucrarea noastră. Prin urmare când el dice că Dumnezeu va săvârși, este tot spre lauda lor, căci dênșii prin stăruință neclintită în faptele cele bune, au atras asupra-li Charul lui Dumnezeu, ca să conlucreze cu ei spre a birui natura ominească. Mai este apoi și o altă laudă, adevă că succesele lor sunt de o așa natură, în cât nu mai sunt ominești, ci mai pre sus de natura ominească, încrednicindu-se și de sprijinul lui Dumnezeu. Și când Dumnezeu săvârșește, nici că poate fi vr'un necaz sau oboseală mare, ci trebuie numai ca cei ce săvârșesc toate acestea cu înlesnire, să aibă curaj, ca unia ce sunt ajutați de el.

„Precum imi este mie cu dreptate aceasta a cugeta pentru voi toți, pentru că vă am pre voi în inimă, și în legăturile mele, și în răspunsul și adeverirea evangheliei, cu mine împreună părtășii darului voi toți fiind“ (Stih. 7). Aici el arată o mare dorință și o mare poftă pentru dênșii, de vreme ce îi avea în inima sa, căci chiar în legături fiind și în temniță el își amintea de dênșii. Nu e puțină laudă pentru dênșii dacă-li se arată o așa de mare dragoste, fiind că dragostea sfintului Apostol către dênșii nu era isvorită din niscareva idei preconcepute, ci era rezultatul unor judecăți și calcule drepte. Ast-feliu că a fi cineva iubit de Pavel cu atâta ardore, e o vie dovadă că unul ca acesta este cu adevărat mare și miraculos. „Și în răspunsul și adeverirea evangheliei“, dice. Dară ce poate fi de mirare dacă chiar și în temniță îi avea în cugetul său? «Nici chiar în timpul când mă găsiam înaintea divanului, dice, și când eu mă justificam, voi nu lipsiați din cugetul meu», pentru că amorul duhovnicesc este atât de tiranic, în cât nu voește a uita nici-odată, ci pururea are în suflet pe cel ce iubește, și îl dorește neconținut, și nu permite a se atinge de suflet nici-o scârbă sau durere. Căci precum în cuptorul Babilonului în timp ce se ridicase văpaea acea mare, o rouă recoritoare impresurase pre acei fericiți coconți, tot ast-feliu și dragostea celui ce iubește și este plăcut lui Dumnezeu, stăpânind sufletul îndepărtează ori-ce flacără spirituală, și îl recorește cu acea rouă miraculoasă.

„Și adeverirea evangheliei“, dice. Așa dară legăturile sunt adeverirea evangheliei, așa dară ele sunt justificarea

apostolului. Și cum aceasta? Lucrul e simplu de tot. Apoi dacă el ar fi fugit din legături, ar fi fost crezut de înșelători; dară acum când toate le rabdă, și legături, și temniță și necazuri, prin aceasta probează că le suferă toate acestea nu pentru vr'un motiv ominesc, ci pentru Dumnezeu care vede și răsplătește. În adevăr, nimeni nu ar fi preferat până și mărtașă, sau să-și ia asupra capului său atâtea pericole, nimeni nu ar fi primit ca să se loviască de un astfel de împărat, ca Neron, dacă nu ar fi avut în vedere pe un alt împărat cu mult mai mare și mai puternic. Așa dar adevărarea evangheliei au fost legăturile lui. Dară tu privește cum apostolul fără vre-o osteneală mare toate le-a întors în mod invers, căci ceia ce dănașii credeau de neputincios, sau slab, și demn mai mult de acusat, aceasta tocmai el o numește adevărare a evangheliei, pe când dacă nu ar fi fost așa, ar fi fost cu adevărat slab, neputincios și demn de acusat. Apoi arată că dragostea lui către dănașii nu era ceva întâmplătoriu, ci rezultatul unei judecări serioase. Și pentru ce? «Pentru că vă am pre voi, ăice, în cuget și în legăturile mele și justificarea mea, pentru că împreună cu mine voi toți sunteți părtași darului.» Dară ce-vra să ăică aceasta? Oare darul acestui apostol era, ca el să fie legat, alungat și să sufere mii de neajunsuri și nenorociri? Da! „Destul este ție darul meu, ăice, că puterea mea întru neputințe se săvârșăce. Decă cu dulceață mă voi lăuda mai mult întru neputințele mele“ (II Corinth. 12, 9). Și mai departe: „Pentru aceia bine voesc întru neputințe, întru defăimări.“ «Fiind-că vă ved pre voi dovedind prin fapte virtutea voastră, și tot-odată părtași acestui char cu cea mai mare bună voință, cu drept cuvânt mă gândesc la voi. Căci cel ce v'a încercat pre voi, și chiar vă cunoște pe toți personal, precum și succesele voastre, că fiind atât de departe de noi, vă grăbiți totuși a veni în ajutoriu, ca nu cumva să ne lipsească ceva în necazuri, făcându-vă părtași ispitelor noastre pentru evanghelie, și nimic neavând mai puțin de cât mine, care mă găsesc în lupte, voi cari sunteți atât de departe; ei bine iată că sunt drept când le mărturisesc toate acestea.» Dară pentru ce oare nu a ăis „părtași“ ci „compărtași“? «Chiar și eu însu'mi sunt părtaș, ăice, în alt mod», „ca împreună părtaș mă fac evangheliei“ (I Corinth. 9, 23), adică să mă fac părtaș bunurilor hotărâte și făgăduite prin evanghelie. „Cu mine

împreună părtăși darului voi toți fiind“, ceea ce cu adevărat că este miraculos, ca toți să se găsească demni de aceasta. «Inșă, eū încă de la început am fost convins, că voi veți fi așa până la fine.» Nu e posibil ca un început atât de strălucit să se stingă și să se nimiciască, ci se sfârșește tot-deauna cu fapte mari și miraculoase.

¹⁾ Deci, fiind-că e posibil de a se împărtăși cineva de char și în alt mod, vă rog ca și noi să ne împărtășim, sau mai bine dis, să luăm ~~parte~~ în ispite și supărări. Câți din cei prezenți, sau pōte chiar toți, voiți a vă împărtăși din bunurile făgăduite împreună cu Pavel, puteți a o face aceasta cu ușurință, dacă veți voi a lua asupra-vă îngrijirea celor neputincioși cu mijlocele vōstre, dacă veți ajuta și veți veni în ajutoriul celor ce pătinesc relē pentru Christos. Ai vēdut pe fratele tēu în ispită? Dă-i mână de ajutoriū. Ai vēdut pe dascālul tēu luptându-se? Vină-i în ajutoriū. «Dară nimeni nu este astăzi, dīci, în pozițiunea lui Pavel.» Ast-feliū judecă mulți cu ușurință. Nimeni nu este în pozițiunea și de valōrea lui Păvel, aceasta o mărturisesc și eū că așa este, inșă „cel ce primește proroc în nume de proroc, plata prorocului va lua“, dīcē (Math. 10, 41). Nu cumva pōte accia eraū admirați pentru că conlucraū cu Pavel? Nu-de accia, ci pentru că eraū compărtăși cu Pavel, care își luase asupra sa predica evangheliei. De accia Pavel era cinstit, fiind-că pătimia totul pentru Christos. Nimeni nu este în pozițiunea și de valōrea lui Pavel, ba încă nici măcar cât de puțin apropiat de acel fericit, inșă predica aceiași este și acum, ca și atunci. Accia aū luat parte cu dēnsul nu numai pe când se găsia în legături, ci chiar de la începutul predicei lui, căci ascultă'l ce spune el: „Că știți și voi Filippenilor, că la începutul evangheliei, când am ieșit din Macedonia, nici o biserică n-a făcut împărtășire cu mine în cuvēt de dare și de luare, fără numai voi singuri“ (Filipp. 4, 15). Chiar și fără ispite, el ca dascāl al lor a avut multă osteneală, privighere, oboseală în cuvēt, învățătură, dojene, infruntări, și altele de acest-feliū pe care el dīlnic le avea în băgare de samă, în interesul mântuirii lor. Apoi tōte acestea sunt mici ore, de a suferi clevetirile ieșite din mil de guri, fără ca el să se îngrijască de dēnsul? Vai, ce voiū face? Mē

¹⁾ *Partea morală.* Cel ce nu se consideră pe sine ca primind totul de la Dumnezeu și de la el căpătând mil de bunătăți, să nu dea eleimosină. (Veron.)

găsesc amenințat în mijlocul a două lucruri: voesc pe deoparte a vă îndemna, în același-timp a vă și ruga spre a veni în ajutoriul sfinților lui Dumnezeu, însă mă tem-ca nu cumva să bănuiască cineva că eu ȳic acestea nu pentru voi, ci pentru acela. Să știți însă, că nu pentru acela vorbesc, ci pentru voi. Și dacă veți voi să fiți-atenți, apoi chiar din aceste cuvinte vă voi convinge. Câștigul ce voi veți avea, nu este tot una cu al acelora. Pentru că voi dacă dați, apoi dați de acele lucruri, de care cu puțin după aceasta, de voe saũ fără voe, vă veți lipsi, pe când ceia-ce luați e cu mult mai mare. Saũ pôte nu vă găsiți stăpâniți de asemenea credință, când voi dați eleimosină? Ei bine, dacă nu credeți aceasta, apoi mai bine voesc ca să nu mai dați. Dacă cineva nu se găsește stăpânit de ast-feliũ de credință, că adecă el va lua mai mult de cât a dat, că va câștiga mai mult, că va fi recompensat cu mult mai mult de cât a dat, apoi să nu dea. Saũ că pôte crede că face plăcerea celui ce primește; ei bine, și atunci e mai bine să nu dea. Nu aceasta e principalul pentru mine, adecă de a hrăni pe sfinți, căci chiar dacă nu veți da tu, se va găsi un altul. Ceia ce eu voesc, este ca prin eleimosină voi înși-ve să aveți mângăere pentru iertarea păcatelor, eară cel ce nu dă cu această intențiune, nu va avea mângăere. A face milostenie nu înseamnă a da în mod simplu, ci a da cu bună voință, cu bucurie „Nu din mahnire saũ din silă, ȳice, că pre dătorului de bună voe iubește Dumnezeu“ (II Corinth. 9, 7). Dacă cineva nu dă ast-feliũ, să nu mai dea, căci aceasta nu mai este eleimosină, ci pagubă. Dacă deci, știți că voi veți câștiga și nu acela, ei bine, aflați că câștigul vostru va fi cu mult mai mare de cât ceia ce ați dat. Acelora prin eleimosină li se înlesnește hrana corpului, eară voue prin aceasta vi se aduce fericirea sufletească; acelora nu li se iartă nici unul din păcatele ce le aũ, pe când voue vi se împedecă și zădărnicesc multe ispite. Să participăm deci, la luptele lor, pentru ca să putem participa la recompensele acele mari făgăduite acelora. Cel ce adoptă pe Rege bună-óră, nu se gândește atâta la ce are a da, pe cât la ce are a lua. Adoptă și tu, deci, pe Christos, și veți avea multă folosință. Voești a te face partaș lui Pavel? Și ce ȳic eu lui Pavel, când Christos este cel ce a primit! Pentru ca să vedeți că eu ȳic toate acestea în interesul vostru, iată că nici nu mă îngrijesc de repaosul acelora. Dacă vr'unul dintre proestosiĩ bisericeĩ trăiește în belșug și nu are nevoie de nimic, chiar de ar fi și sfint să nu dai, ci

preferă în locul său pe ~~un~~ vr'unul care ar fi scăpat, chiar dacă n'ar fi putea atât de admirat ca celălalt. Și de ce așa? Pentru că Christos voește ast-feliu, după cum și dice: „Când faci prânz sau cină, nu chema prietenii tăi, nici frații tăi, nici rudele tale... ci când faci ospaț cheamă săracii, neputincioșii, schiopii și orbi... cari nu pot să'ți întorcă” (Luca 14, 12—14). El nu a ȳis de a face binele acesta cum și cu l s'ar întâmpla, ci celor flămânȳi, celor însetaȳi, celor goi, celor streini, și în fine celor cari n-au nici o avere. Nici nu a ȳis numai am fost hrănit, ci flămând fiind am fost hrănit „că m-aȳi vedut flămând, ȳice, și 'm-aȳi dat de am mâncat” (Math. 25, 35). Meritul de a fi ajutat este îndoit, pe deoparte că e flămând, eară pe de alta că e sfînt, căci dacă trebuie a hrăni pe oricine care e flămând, cu atât mai mult încă când cel ce e flămând e și sfînt. Dar dacă ar fi și sfînt, însă nu ar avea nevoie, atunci nu da, căci nu al nici un câștig de aici, fiind-că nici Christos nu a ȳis așa. Dar apoi nici nu putea fi numit sfînt acela, care trăiește în belșug, și încă primește eleimossină. Al vedut că nu vi s-a spus acestea numai cu scop de câștig uricios, ci cu un scop de câștig folositoriu vouă? Așa dară hrănește pe cel ce e flămând, ca să nu fi tu dat hrană focului Gheenei. Când săracul mănâncă din masa ta, el sfințește și cele ce mai ai. Gândește-te cum acca veduvă a hrănit pe Elie, și nu atăta l-a hrănit pe el, pe cât ea s-a hrănit, nu atăta a dat pe cât a luat. Aceasta se petrece și astăȳi, și încă cu mult mai mult. Nu o-vadră de făină, nici un ulcior de unt-de-lemn, însă ce? Recompensa acestora va fi de o sută de ori mai mare și viața vecinică. Mila lui Dumnezeu devine hrana cea spirituală, aluatul acel curat. Aceia era veduvă, și fomete era pe atunci, dară nimic din acestea nu a împedecat'o; avea copii, și nici aceasta n-a împedecat'o. S-a făcut și ea deopotrivă cu veduva cea care a pus în corbana cei doi fileri. Ea nu a ȳis în sine: «Ce voiȳ primi de la acest om, când el singur are nevoie de mine? Dacă ar fi avut vr'o putere, nu ar fi ajuns el să sufere de fîme, ar fi alungat seceta care ne bîntue, și nu ar suferi cu toȳi celălaltȳi. Sau putea că e vinovat înaintea lui Dumnezeu.» Nimic din toate acestea n-a cugetat. Și privește acum, ce bine este de a face bine cu totă sinceritatea, eară nu a ispiti cu curiositate pe cel ce suferă. Dacă ea ar fi voit să'l cerceteze cu curiositate, ar fi ezitat și nu ar fi creȳut. Tot

aşa şi Abraam, dacă ar fi voit să ispitiască şi cerceteze cu curiozitate nu ar fi primit pe ingeri. Cel ce ispiteşte şi descose pe alţii nu va reuşi niciodată în lucruri mari, ci mai ales unul ca acesta devine un înşelătoriu ordinar. Şi cum se face aceasta, eu vă voi spune. Omul evlavios nu voeşte a se arăta lumii ca evlavios, şi nu 'şi schimbă purtarea lui din afară, chiar de ar urma să fie dispreţuit, pe când înşelătorul, ca unul ce priveşte faptul ca un meşteşug ôre-care, se îmbracă cu halna unei evlavii prefăcute şi exagerate. Aşa că, unul făcând bine chiar şi celor păruţi neevlavioşi, se pune alături cu cel evlavios, pe când cel ce cercetează şi ispiteşte pe cel creduţi evlavioşi, de multe-ori se găseşte alături cu cel neevlavios. De aceea, vă rog ca toate să le facem cu sinceritate şi curăţenia sufletului. „Tot celuia ce cere de la tine, dă-i” (Luc. 6, 30) şi în alt loc: „Nu cruţa (nimic) ca să scapi pe cel dus la mörte” (Prov. 24, 11), de şi cel mai mulţi din cei condamnaţi sunt dovediţi în fapte rele, dară totuşi dă „nu cruţa nimic”. În aceasta ne vom face egali cu Dumnezeu, ast-feliu vom fi vrednici de admirat, şi numai aşa ne vom bucura de veciniciile bunătăţii, cărora fie a ne învrednici, prin charul şi filantropia lui Iisus Christos Domnului nostru, căruia împreună cu Tatăl şi cu Duchul sfînt, se cuvine slava, stăpînirea şi cinstea, acum şi pururea şi în vecii vecilor. Amin.

OMILIA III.

„Că martur imi este mie Dumnezeu, că vă iubesc pre voi-toţi întru dragostea lui Iisus Christos. Şi de aceasta mă rog, ca dragostea vöstră încă mai mult să prisosiască întru cunoştinţă şi întru totă pöceperea, ca să ispiţiţi voi cele de folos, ca să fiţi curaţi şi fără de sminteală în ziua lui Christos, plini fiind de ródele dreptăţii, care sunt prin Iisus Christos, spre slava şi lauda lui Dumnezeu” (cap. 1, 8—11).

Apostolul nu ia de martur pe Dumnezeu ca cum n-ar fi fost creduţi, ci o face aceasta din dispoziţiunea cea mare ce o avea faţă de dênşii, îndemnându-i de a crede şi a se încuraja.

Fiind-că a ȋis că ȋi s-au ȋmpărtăsit cu dēnsul ȋn evanghelie; apoi ca să nu creadă ȋi că de aceea ȋi iubesc și doresc, eară nu pentru virtuȋile lor, de aceea a adaos imediat «ȋntru dragostea lui Christos» (ἐν ἀγάπῃ Χριστοῦ). Dar ce ȋnseamnă aceasta? Adecă ȋn loc să ȋică «după Christos, fiind-că sunteȋi credincioși, fiind-că iubiȋi pe Christos, pentru dragostea cea după Christos». Și băgaȋi samă că nu a ȋis, sau nu a exprimat cuvēntul dragoste prin vorba obicȋnuită ἀγάπη ci prin o alta mai ferbinte: ἀγάπῃ Χριστοῦ, ca și cum pare că ar fi voit să ȋică „că prin afinitatea vōstră cea după Christos, el a devenit acum ca tată al vostru». Cu adevērat că servilor lui celor veritabili el li acordă dragostea părintească (ἀγάπῃ), dragoste ferbinte și ȋncontinuu. «Cu acea dragoste, ȋice, vē iubesc pre toȋi» ca și cum pare că ar ȋice: «Vē iubesc pre voi, nu cu dragoste naturală, ci cu o dragoste mai ferbinte, cu dragostea cea după Christos.» „Că vē iubesc, ȋice, pre voi toȋi”, «fiind-că toȋi sunteȋi demni de iubit. Nu pot să exprim cu cuvēntul ceia ce eū vē doresc și cât de mult vē iubesc, pentru că nu este posibil. De aceea las aceasta lui Dumnezeu, care cunoșce cele lăuntrice ale inimei». Dacă ar fi voit să-ȋ lingușască numai, nu ar fi luat pe Dumnezeu de martur, ceia ce nu ar fi fost fără pericol dacă o făcea. „Și de aceasta, ȋice mē rog, ca dragostea vōstră ȋncă mai mult să prisosiască.” Acest fapt e un bun fără margini, pentru că priveșce cum el fiind iubit de dēnsul ȋn așa mod, doria ȋncă să fie iubit mai mult. Cel ce iubesc pe cel iubit, niciodăta nu voesc a se găsi lipsit de iubire, și nici că pōte suferi ca să se pună vr'o pedecă iubirei. Pavel voesc ca iubirea lor să remănă aceiași pururea, ba ȋncă să și prisosească. „Nimēnuȋ cu nimic să nu fiȋi datorȋ, fără numai cu a vē iubi unul pre altul” ȋice (Rom. 13, 8), ceia ce ȋnseamnă că dragostea nu se pōte măsura și nici nu are hotare. „Că dragostea vōstră, ȋice, ȋncă mai mult să prisosiască.” Priveșce importanȋa cuvēntului: „ȋncă mai mult să prisosiască” ȋice, și apoi imediat adaoge: „ȋntru cunoștinȋă și ȋntru totă priceperea”. El nu admiră prietenia și dragostea ȋntāmplătoare, ci aceea ȋntru cunoștinȋă, adecă nu acea dragoste pe care o avem cătră toȋi ōmenii, căci atunci nu mai este dragoste, ci răceală și indiferenȋă. Dară ce ȋnseamnă „ȋntru cunoștinȋă”? Adecă venită ȋn urmă unei judecāȋ seriose, ȋn urma unui calcul ōre-care și isvorită din sentiment. Sunt unia carȋ iubesc fără reson, și la ȋn-

tâmplare, însă astfel de iubiri sunt seci și fără durată. „Întru cunoștință și întru toată priceperea, ca să ispițiți voi cele de folos“, dice, „adecă cele care sunt în interesul vostru. Eu nu vorbesc acestea pentru mine, ci pentru voi, căci-mă tem ca nu cumva să se corupă cineva de pretinsa dragoste a ereticilor“. La aceasta face alusiune aici. Și privește ce spune el aici: «nu zic aceasta pentru mine, ci ca să fiți voi curați, adecă nici o credință falsă să nu primiți, chiar de ar fi venită sub forma dragostei». Dară cum de dice el în alt loc: „De este cu putință, cu toți ómenii să fiți în pace“ (Rom. 12, 18)? «Să fiți în pace, a ȓis, adecă nu astfel de să vă iubiți, în cât să vă vătămăți prin această iubire», pentru că dice: „Dacă ochiul te ȓ drept te smintește pre tine, scóte’l pre el și’l leapădă de la tine“ (Math. 5, 29). „Ca să fiți curați, dice, și fără de sminteală“ pentru că de multe-ori prieteniile vătămă pe mulți; și dacă pe tine nu te vătămă nimic, cela-l’alt însă întâmpină pedic. „În ȓiua lui Christos“, adecă să vă aflați atunci curați, și fără să fi smintit pe cineva. „Plini fiind de ródele dreptătei, care sunt prin Iisus Christos, spre slava și lauda lui Dumnezeu“, adecă împreună cu credința având și viața curată, și nu cum s-ar întâmpla, ci plină de ródele dreptătei, pentru că e posibil de a fi dreptate, însă nu dupre Christos, ca de pildă o viață simplu virtuoasă. „Care sunt prin Iisus Christos, spre slava și lauda lui Dumnezeu“, ca și cum pare-că ar dice: «Privește, că eu nu spun de slava mea, ci de slava și lauda lui Dumnezeu.» În multe locuri însă, sub denumirea de dreptate el înțelege milostenia. «Să nu vă vătăm, dice, dragostea către cunoștința celor de folos, ca nu cumva, fiind-că iubești pe cutare, să cađi. Voesc de sigur ca dragostea vóstră să sporiască, însă nu astfel în cât să vă vătăm. Și nu voesc ca aceasta să fie cređută de voi din prejudiciu, ci să ispițiți, dacă noi spunem bine.» Vedeți că el nu dice: «ca să preferați pe cele ale noastre», ci „să ispițiți“. Apoi nici nu a ȓis pe față «nu vă apropiați de cutare persoană» ci, voesc ca dragostea vóstră să fie spre folos, eară nu să vă aflați nepăsători. Este în adevăr o mare absurditate, de a nu săvărși dreptatea pentru Christos și „prin Christos“. Iată deci

și aici particula prin. Așa dară, el înțelege aici pe Christos ~~ca~~ pe un servitoriu al lui Dumnezeu? Să nu fie. «Dic acestea, nu cu scop de a fi lăudat eu, ci pentru ca Dumnezeu să se slăvească, adică nu caut dreptatea mea, nu mă gândesc la eleimosina pe care voi'mi-ați trimis'o, ci la slava ce să cade a se aduce lui Dumnezeu.» Acesta e sensul vorbeii, fiind-că Pavel dese-ori sub numele de dreptate înțelege eleimosina.

„Voesc să știți voi fraților, că cele pentru mine, mai virtos spre sporul evangheliei au venit, în cât legăturile mele s-au făcut arătate întru Christos în tot divanul, și la cel-l-alti la toți“ (Stih. 12 și 13). Era firesc lucru, ca auzind îi că el este legat, să se întristeze și să creadă că din aceasta cauză s-a întrerupt predica evangheliei. Însă ce face el? Imediat împrăstie această bănuială, cea ce e dovada iubirei lui către dânsii, arătându-li cele relative la dânsul. Ce spuți? Ai fost legat, ai fost împedecat în activitatea ta apostolică, și cum de dici că toate acestea au contribuit la sporul evangheliei? „În cât legăturile mele, dice, s-au făcut arătate întru Christos în tot divanul.“ Și aceasta nu numai că nu a închis gura celor-l-alti, și nici că l-a spăriat, ci tocmai din această cauză încă mai mult se încurajă. «Căci dacă cei ce sunt pe lângă mine, și prin urmare alături de primejdiile prin care eu trec, și nu numai că cu nimic nu au fost vătămați, ci încă mai mult curagiu au câștigat, apoi cu atât mai mult voi trebuia a vă încuraja.» Pentru că dacă el ar fi suferit legăturile pe tăcute, și nu ar fi dis nimic, era firesc ca și îi același lucru să-l facă; acum însă fiind și legat, și încă cu atât mai mult se încuraja, prin aceasta li-a dat și lor mai mult curaj, de cât dacă nu ar fi fost legat. Dară cum ore legăturile lui s-au făcut mai virtos spre sporul evangheliei? «Dumnezeu, dice, a iconomisit lucrurile așa, ca să nu se ascundă legăturile mele, ca legături în Christos, sau pentru Christos, „în tot divanul“ — căci pe atunci așa numia palatul procuratorului împărătesc — și în tot orașul», dice. „Și cei mai mulți din frați întru Domnul nădăjduindu-se pentru legăturile mele, mai mult cutează a grăi cuvântul“ (Stih. 14). Aici arată că și mai înainte îi aveau curaj, și că vorbeau fără sfiială, însă că acum, cu mai mare curaj. «Deci dacă alții se încurajază prin legătu-

rile mele, apoi cu atât mai mult eu; dacă pentru alții eu sunt motiv de încurajare, cu atât mai mult pentru mine însu'mi. » Și cei mai mulți din frați întru Domnul. « Fiind-că a spus un lucru mare, că adevărat legăturile lui li-a dat lor curaj, de aceea preîntîmpinînd dice: „întru Domnul“. Ai vădut, cum el avînd nevoie de a mări lucrurile, știe în același timp și de a fi cumpătat în vorbă? „Mai mult cutează, dice, fără de frică a grăi cuvîntul.“ Vorba „mai mult“ arată că deja începuse a grăi cuvîntul.

„Unia și pentru pismă și pricire (ceartă), eară alții pentru buna voință propoveduiesc pre Christos“ (Stih. 15). Ce anume vra să spună el aici, este demn de a cunoște. Acum când Pavel era arestat, mulți chiar dintre necredincioși, — voind ca să ațîțe și întărite mai mult încă pe împărat — predicaū pe Christos, ca astfel mânia împăratului să devină mai mare, pentru împrăștierea predicii, și la urmă să se întorcă asupra capului lui Pavel. Deci legăturile lui au devenit motiv a două împrejurări: unora li-au însuflat o mare îndrăzneală, eară pe alții aducîndu-l în așteptarea pierderii lui, l-au făcut să predice pe Christos. „Unia pentru pismă“, adevărat „pismuind slava, cum și atitudinea mea, și voind a mă pierde prin diferite pricini, conlucrează cu mine; sau că au intențiunea de a fi și îl cinstiți, credînd că vor putea să smulgă ceva din slava mea.“ „Alții pentru buna voință“, adevărat fără ipocrisie, cu totă bună-voință. „Unia din prigonire pre Christos vestesc, nu curat“, adevărat nu cu sinceritate. Și de ce? „Șocotind că vor aduce necaz legăturilor mele“, adevărat „credînd că dacă voi cădea în mai mare primejdie, vor grămădi asupra-mi necaz peste necaz.“ O! ce sălbătăcie. O! ce plan drăcesc. Îl vedeaū legat și aruncat în închisore, și încă îl pismuiaū! Voiaū prin răutatea lor a-i spori încă nenorocirile, și astfel a-l face vinovat de o mai mare urgie. Dealtfel bine a dis „socotind“, căci planurile lor nu s-au realizat. „Acea credeaū că mă vor întrista cu aceasta, eu însă mă bucuram că predica evangheliei se împrăștia.“ „Eară alții din dragoste, știind că spre răspunsul evangheliei sunt pus“ (Stih. 17). Și ce înseamnă „spre răspunsul“? „Mi s-a poruncit, dice, de a predica, voi da răspuns, și mă voi justifica pentru lucrul

ce mi s-a poruncit de a-l face, așa că justificarea 'mî va fi mai ușoară, dacă sunt ajutat de il. Pentru că dacă se vor afla mulți catihisați și cariî au crezut, justificarea 'mî va fi mai ușoară.» Astfeliu deci nu e posibil de a face un lucru bun, dacă nu e la mijloc o intențiune bună, și nu numai că nu este resplată pentru un astfeliu de lucru, ci încă și pedeapsă. Pentru că aceia cariî voiau să implice în mai mari pericole pe predicatorul lui Christos, îl înșil predicaū pe Christos, apoi nu numai că nu vor avea resplată, ci încă vor fi răspundători și demni de pedeapsă. „Eară unia din dragoste“, adică, că știu că eu trebuie a da răspuns pentru evanghelie.

„Ce este dar? Iata în tot chipul, ori prin pricină, ori prin adevăr, Christos se propoveduiește“ (Stih. 18). Dară tu privește filosofia bărbatului, căci nu a acusat pe nimeni cu putere, ci numai cât a spus faptul întimplat. «Ce, și cum, dice, 'mî este indeferent, căci fie într'un feliu, fie în alt-feliu, Christos se propoveduiește.» Nu dice propoveduiască-se, cum cred unia, dicend că introduce eresuri, ci „se propoveduiește“. Și mai 'nteiū el nu dice propoveduiască-se, ca cum ar legifera, ci numai că a vestit faptul petrecut, și al doilea, că chiar dacă ar fi spus aceasta legiferand, nici așa chiar nu ar fi introdus eresurile. Căci să examinăm lucrul: dacă el se lăsa a predica așa după cum predicaū aceia, nici așa nu ar fi putut introduce eresurile. De ce? Pentru că aceia predicaū, ce e drept, într'un mod destul de sănătos, și numai scopul și cugetul cu care făceaū aceasta era corupt, așa că predica nu era alterată. Dealtminterea chiar aveau necesitate ca să predice astfeliu, pentru că dacă predicaū în alt mod, și în alt mod învățaū, și nu ca Pavel, nu ar fi mărit urgia împăratului; acum însă când îl au venit în ajutoriul predicei lui, în același mod învățaū, și făceaū discipuli la feliu cu acei a lui, prin aceasta au reușit să întărite pe împărat, din cauza mulțimei discipulilor. Dară un netrebnic și lipsit de simțuri acățându-se de pasagiul acesta dice: „Și cu toate acestea dacă voiau ca să'l mahniască, ar fi lucrat cu totul din contra, adică ar fi alungat pe cei ce deja credușe, eară nici de cât nu ar fi contribuit la propagarea creștinismului.“ Deci ce vom responde? Că aceia își aveau privirea îndreptată asupra unui singur lucru, acela adică de a'l incurca în pericole, și astfeliu a'l avea tot-deauna la dispoziția lor, eară prin aceasta credeaū că încă mai mult îl vor întrista,

și predica lui se va stinge. Dacă îi lucra în alt mod, ar fi stins mania împăratului, el (apostolul) ar fi scăpat din închisoare și ar fi predicat eărăși. Astfeliu deci, îi credea că e bine de a întrebuița totul, numai ca să pôtă a-l nimici. Inse acest mod de a vedea nu era împărtășit de mulți, ci numai de câțiva dintre cei perfidi. „Și întru acestea mă bucur, și mă voi bucura.” Dar ce înseamnă „și mă voi bucura”? Adece chiar de s-ar întâmpla încă mai mult. «Căci îi conlucrează cu mine și fără voia lor, și pentru ostenelele lor își vor primi osândă, eără eă, care n-am căutat a lucra împreună cu ei, voi primi plata.» Așa dară pôte fi ceva mai neprielnic ca diavolul? Ai vëdut cum el a inventat pedeapsă pentru predică și osândă pentru ostenele? Ai vëdut în câte rele incurcă necuratul pe discipulii sei? Ai vëdut cum a dispus el totul ca un adevărat dușman și resboinic al mântuirii aceloră? Ai vëdut apoi, cum cel ce se resboiește contra adevărului, nu folosește întru nimic, ci mai mult pe sine singur se lovește, ca unul ce lovește cu piciorul împotriva boldurilor? „Ca știu că aceasta imi va fi mie spre mântuire prin rugăciunile vöstre, și prin darea Duchului lui Iisus Christos” (Stih. 19). Nimic nu e mai spurcat ca diavolul. Astfeliu el îngrădește din tôte părțile pe ai sei cu ostenele zădarnice, și nu numai că nu-i lasă a se bucura de recompense, ci încă 'i constituie și responsabili. A găsit el mijlocul nu numai de predică, ci încă să li legifereze o astfeliu de abținentă și chiar feciorie, care nu numai că-i va lipsi de resplată, ci chiar va aduce asupra lor un mare rău, despre care și dice aiurea: „Fiind aprinși în a lor conștiință” (I Timoth. 4, 2).

¹⁾ De aceia vë rog, ca să mulțămim lui Dumneđu, că de și nouă ni-a ușurat ostenelele, în același timp însă a sporit și resplata. Căci de recompensele de care se vor bucură cei dintre noi cari sunt legați prin căsătorie și familiari, nu se vor bucura acei feciorelnici dintre dënșii, ci aceștia vor fi responsabili deopotrivă cu cei ce curvesc. Și de unde öre aceasta? De acolo că nu lucrează cu scop drept, ci spre combaterea creaturilor lui Dumneđu, și a negrăitei sale înțelepciuni.

¹⁾ *Partea morală.* Trebuie a mulțami lui Dumneđu, carele ni trimite lupte cumpătate, și carele nu rânduiește nimic greu și de nesuferit nouă. (*Veron.*)

Aşa dară să nu ne lenevim. Dumnezeu ni-a dat lupte cumpătate, şi nu avem nici-o durere sau osteneală peste puterile noastre; deci să nu le despreţuim. Căci dacă ereticii se chinuiesc cu ostenele zadarnice, noi ce justificare vom avea nesuferind nici cele mai mici ostenele, şi totuşi voind a câştiga cele mai mari recompense? Ce este greu? Şi care în ordinaţiunile lui Iisus Christos este cu anevoie de îndeplinit? Nu poţi ca să trăieşti în feciorie? Ți se permite a te însura. Nu poţi a te lipsi de toate averile tale? Ți este permis de a da celor lipsiţi din averea ta. „Ca prisosinţa voastră, dice, să împliniască lipsa aceloră” (II Corinth. 8, 13). Acestea se par a fi grele de îndeplinit: despreţuirea averilor, dic, şi alungarea poftelor corporale, dară cele-lalte nu au nevoie de nici o cheltuială, de nici o silă. În adevăr, care anume silă te împinge de a vorbi de rău pe fratele tău şi de a-l defăima? Care silă te împinge de a invidia bunurile altuia? Ce anume silă te împinge de a umbla după slavă? A-şi înfrâna cineva corpul său, este rezultatul abstenenţei; a filosofa cineva în toate acţiunile sale, e rezultatul abstenenţei; a răbda cineva lipsa celor trebuitoare, a se lupta, dic, cu fîmea şi setea, este rezultatul abstenenţei; — dară când nimic din toate acestea nu suferi, şi Ți este permis a te bucura de avutul tău, după cum se cuvine unui creştin, apoi care e sila de a invidia pe alţii? De nicăiri dară nu provine invidia, de cât că se lipeşte cineva cu trupul şi cu sufletul de cele prezente, sau mai bine dicînd, de toate relele. Pentru că dacă ai crede cu adevărat că averea nu înseamnă nimic, ca şi slava lumii acestia, nu ai invidia pe cei ce au. Dară fiindcă priveşti acestea cu lăcomie, le admiri şi îţi tremură inima gândindu-te la ele, pentru aceia te şi muncеşce gândul de slavă deşartă, eară toate acestea vin de acolo, că tu admiri cele din viaţa prezentă. Priveşti cu ochi răi că X s'a îmbogăţit? Şi-cu toate acestea un astfelu de om e demn mai mult de milă şi de lacrămă, de cât de invidiat. Dară tu răspunzi rîdînd: «Eu sunt vrednic de plîns, şi nu acela.» De sigur că şi tu eşti vrednic de plîns, însă nu pentru că eşti sărac, ci pentru că te crezi pe sine Ți vrednic de jale. Noi jelim pe acei ce, de şi n-au nici un rău, sunt totuşi vecinic nemulţămîţi, şi-i jelim, nu pentru că au vr'un rău, ci pentru că neavînd nimic cred totuşi că au ceva. Intocmai aşa şi cel ce s-a izbăvit de friguri, şi care totuşi se suceşce şi se învirteşce în pat, de şi este sănătos, — este vrednic de jălit, nu fiindcă are friguri, ci fiindcă neavînd nimic, el totuşi crede că are. Deci şi tu eşti vrednic

de jale pentru aceasta, și nici de cum pentru că ești sărac : mai ales din cauza sărăciei ești vrednic de fericit. De ce deci inviduești pe cel bogat ? Pentru că de bună voiea sa s-a afundat în griji-mai multe de cât tine, într'o sclavie din cele mai uricioase ? Pentru că este înfășurat cu banii sei ca cu niște mii de lanțuri ? A venit sara, l-a găsit nănoptea, și iată că timpul acesta de liniște și repaus el îl are ca timp de disgust, de întristare și de griji. E vr'un sgomot pe afară ? Dânsul imediat a alergat să vadă ce este. A fost prădat X. ? El se îngrijește mai mult de cât acel păgubaș, căci acela după ce a pierdut averea, a scăpat și de grija, eară acesta are grije încontinuu. A venit nănoptea, acest liman de adăpostirea noastră, după ce am scăpat de relele din cursul zilei, mângăerea nenorocirilor, doctoria ranelor noastre, și cu toate acestea el nu are nici o bucurie de venirea ei. Căci și cei ce sunt cuprinși de vre-o scârbă, de multe-ori rămân nepăsători la mângăerile ce li aduc prietenii, rudele și casnicii lor, ba chiar la acele ale părinților lor, rămân reci, ȕic, la sfaturile și mângăerile tuturor acestora, ba încă de multe-ori se scandalisază de cuvintele lor. Cât privește de somnul, care pare că li poroncește de a conțeni cu oric-e grija, dânsii nici nu vor să audă. Amărăciunea scârbei mănnește sufletul nostru mai mult de cât oric-e alta. Precum corpul când este înferbântat peste măsură se simte pare-că mulțămît de cea mai mică adiere a vântului, același lucru se petrece nănoptea cu sufletul nostru, predat somnului ca unui paradis, care are înăuntrul său mai multe isvore, unde el își capătă mângăerea. Mai dreptul vorbind nici nănoptea și nici somnul nu le face acestea, ci Dumnezeu, care cunoscând slăbiciunea neamului nostru omenesc, a dispus toate acestea. Dară noi nu avem milă de noi înși-ne, ci ca niște dușmani am născocit pe tiranul cel mai mare al repausului și al necesității noastre naturale, voiă să ȕic privigherile de nănopte din cauza bogățiilor. „Privigherea avuției topește trupul, ȕice, și grija ei strică somnul“ (Sirach, 31 sau 34, 1). Și privește cât de mare este îngrijirea lui Dumnezeu : nu a lăsat chestiunea repausului la dispoziția noastră, și nici necesitatea de somn la buna voință, ci l-a legat de trebuinți naturale, ca astfel să și fără voea noastră să primim binele, căci a dormi este cerut de natură. Noi însă, ca cei ce ne urim pe noi înși-ne foarte mult, ca și cum am resboi și am năcăji pe alții, am născocit un tiran mare și puternic contra repausului și a necesităților naturale, privigherile, ȕic, în timp de nănopte, pentru paza bogățiilor. S-a

facut. diuă, și iată că unul ca acesta se teme de sicofanți (clevetitori), a venit noaptea, și el se teme și tremură de frica tâlhărilor. A venit morțea? Ei bine, el se măhnește mai mult, că banii lui vor intra în mâna altora. Are copii? Ei, apoi atunci pofta de bani îi este încă mai mare, și i se pare că este chiar sărac. Nu are copii? Atunci mai mult încă se scârbește. Și pe un asemenea om fericești tu, când el nu simte plăcere și mulțămire nici dintr'o parte? Și inviduești pe un asemenea nenorocit bântuit de valuri, tu care stai liniștit în limanul sărăciei? Cu adevărat că și acesta e unul din lipsurile naturii omenești, de a nu suferi cu curaj cele bune, ba încă chiar a le desprețui.

Și acestea toate se petrec aici pe pământ, căci când ne vom duce acolo, ascultă ce spune bogatul, sau stăpânul a mii de bunuri, duple cum ții tu, de și eu nu aș numi bunuri niște ast-feliu de lucruri, ci cel mult indiferențe. Așa dară ascultă ce spune acest stăpân a mii de bunătăți, și vei pricepe cine anume este cu adevărat sărac. „Părinte Abraame, dă-mi, trimite pe Lazăr ca să 'și atingă virful degetului lui în apă, și să 'mă recorească limba, că mă chinuiesc în văpaea aceasta“ (Luca 16, 24). Dară dacă bogatul acela nimic nu suferia din cele ce am spus, dacă el 'și-ar fi petrecut fără griji și în liniște întreaga lui viață, și ce spun eu întreaga viață? acea clipeală de ochi, căci viața noastră este ca o clipeală de ochi în raport cu infinitul; deci dacă totul îi isbutia duple dorință, ore nu este vrednic de plâns din cuvintele lui? Dară ore masa ta nu era încărcată cu vinățuri? Și acum nu ești stăpân nici pe o picătură de apă. Nu tu ore altă dată nici că voiai să te uiți la acest sărac? Și acum ceri ca să 'l vezi, și nimeni nu consimte. Era pe lângă ușile casei tale, eară acum în sânurile lui Abraam, tu viețuiai sub acoperimintele cele mari ale caselor tale, eară acum în focul gheenii. Să audă acestea cei bogați, sau mai bine ții nu cei bogați, ci cei nemilostivi, pentru că nu era pedepsit acela pentru că fusese bogat, ci pentru că a fost nemilostiv. E posibil ca să fie cineva bogat, și tot-odată pentru că este milostiv să se bucure de bunătățile cele vecinice. De acela acel bogat pe nimeni altul nu vede, de cât pe săracul care 'i cerea ajutoriu, ca să afli, că cu dreptate el pătimia acestea. Nu erau acolo mii de săraci drepti? Cu toate acestea săracul care ședea la ușa casei sale, acesta i se infățișază, învățându-l și pe dânsul și pe noi, cât este de bine de a nu ne încrede în averi. Pe acel sărac

nu l-a vătămat cu nimic sărăcia, ca el să se bucure de împărăția lui Dumnezeu, după cum și pe bogatul nemilostiv cu nimic nu l-a folosit bogăția spre a scăpa de gheena. Până când deci vei vorbi de săraci?—Până când de cei lipsiți? Dară nu este sărac acel care nu are nimic, ci cel care dorește mult, precum și bogat nu se poate numi acel care are multe bogății acumulate, ci acel care nu are trebuința de nimic. Ce folos ar avea cineva de ar câștiga lumea întreagă, dacă și-ar petrece întreaga lui viață în năcazuri și supărări mai mult de cât cel ce nu are nimic? Așa dară buna intențiune este aceea care face pe bogați ca și pe cei săraci, și nici de cum averea în bani, sau sărăcia. Voești să devii bogat tu, care ești sărac? Ți este posibil ție care voești, și nimeni nu te împedecă: desprețuiește bogățiile lumii, crede-le a fi nimic, precum și nimic nu sunt, scoto din inima ta pofta bogățiilor, și atunci te ai îmbogățit. Cel ce nu voește a se îmbogăți, acela este bogat, precum și cel ce nu voește a fi sărac, acela este sărac. Căci precum acela este cel ce boalește, care în plină sănătate se svârcolește, eară nici de cum acela care suferă boala mai mult de cât cel sănătos, tot așa și în cazul de față: acela este sărac, care nu poate suferi sărăcia, ci în mijlocul bogățiilor el se crede mai sărac de cât cei săraci, pe când cel ce suferă sărăcia mai cu înlesnire de cât cei bogați, acela este în adevăr cel mai bogat. Spune-mi te rog, de ce te înfricoșezi de sărăcie? De ce tremuri? Nu pentru teamă de fomete? Nu pentru teama de sete, de frig; sau nu pentru aceasta? Dară nu este nici unul care să fie lipsit în mod absolut de acestea „Uitați-vă la neamurile cele din început, și vedeți, cine a nădăjduit spre Domnul și s-a rușinat”? (Sirah. 2, 10), și earăși: „Priviți la paserile ceriului, că nici nu samănă, nici nu secără, nici nu adună în jicnițe, și Tatăl vostru cel ceresc le hrănește pre dênsele” (Math. 6, 26). Nu poate nimeni să arate pe vr'unul care ar fi murit de fome sau de frig. Așa dară de ce tremuri, și de ce te temi de sărăcie? Nu poți răspunde nimic. Dacă ai cele de trebuință, de ce te temi de ea? Că nu ai la îndămana drôea acea de servitori? Aceasta înseamnă că tu te-ai scăpat de stăpâni, aceasta înseamnă fericirea încontinuu, eliberarea de griji. Dară poate că nu ai mobile, paturi și vase făcute din argint? Și cel ce le posedă acestea, cu cât e mai mult de cât tine? Cu nimic, căci toate acestea sunt egale în modul de întrebuințare, fie

ele făcute din materialul acesta, sau acela. Dară pôte că nu eşti considerat de grozav în ochii multora? Nici să fii vre-odată. Pentru că ce plăcere pôte fi de a se teme alții de tine, și de a tremura de frica ta? Dară pôte că alții se vor sfii de tine? Nici această să nu fie. Sau că pôte îți inchipui, că fiind bogat nu vei avea a te teme de legile țerei și de stăpânire. Ei bine ascultă ce spune apostolul în altă parte: „Voești să nu-ți fie frică de stăpânire? Fă bine, și vei avea laudă de la dânsa” (Rom. 13, 3). Dară pôte că suntem nebăgați în seamă și susceptibili de a pătimi multe neazuri și multe rele, după cum și judecă cei mai mulți? Da, însă nu sărăcia aduce aceasta, ci reutatea. Fiind că mulți săraci și-au petrecut viața întreagă fără griji sau supărări, și din contra mulți bogați, stăpânitori și puternici, au avut întreaga lor viață plină de neazuri și de suferinți, mai grozave chiar de cât ale tâlharilor și făcătorilor de rele. Precum cei ce te disprețuesc pe tine aici fac rău, tot așa și acela face rău de invidiază, și încă mai mult face rău acesta decât cel dintâi. În adevăr că cel ce invidiază, o face aceasta cu totă puterea, pe când cel ce disprețuește, de multe ori a miluit chiar pe cel disprețuit, — și pôte că acesta a fost motivul sărăciei lui. E de ajuns a-l îmblânzi numai cu câteva cuvinte, ținându-l bună-ora: «Adecă mare lucru ai să faci dacă vei nimici pe cutare, dacă vei omori pe săracul cutare! Și de câtă recompense nu te vei bucura» și iată că în acest mod i-am dămolit mânia. Pe când invidia la cei bogați nu se sfârșește, mai'nainte de a'si vărsa tot veninul lor asupra aprôpelui. Așa dar ai vădut, că nu sărăcia și nici bogăția în sine și prin sine este un bine absolut, ci voința liberă cu care noi suntem înzestrați.

Deci această voință liberă să o punem în rânduală, să ne deprindem a filosofa. Dacă aceasta va fi bine întocmită, nici bogăția nu va putea să ne scôtă din împărăția cerurilor, și nici sărăcia nu ne va face a avea mai puțin, ci vom suferi în liniște sărăcia, ne primejduind nici dobândirea bunurilor viitoare, și nici aici cauzându-ne vătămare, ci vom fi mulțamiți și aici, și ne vom învrednici și de bunurile cerești. Căroră fie a ne învrednici cu toții prin Charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul sfânt se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin

OMILIA IV.

„Și întru aceasta mă bucur, și încă mă voiû bucura. Că știu că aceasta imi va fi mie spre mântuire, prin rugăciunile vóstre, și prin darea Duchului lui Iisus Christos. Dupre așteptarea și nădejdea mea, că întru nimic nu mă voiû rușina, ci întru totă îndrăzneala, precum tot-deauna așa și acum se va mări Christos în trupul meu, ori prin viață, ori prin mórte“ (Stih. 18—20).

Nimic în viața presentă nu póte să întristeze un suflet mare și filosof, nici dușmăni, nici acușățiuni, nici pri-mejdii, nici intrigii saû ori-și ce feliû de drăci, căci un asemenea suflet fiind refugiat ca pe un vârî de munte, este peste putința de a fi atins de totî cel de pe pămênt, carî se ridică spre el. Astfeliû era sufletul lui Pavel, care ocupase un loc al filosofiei spirituale mai 'nalt de cât ori-ce vârî de munte, al adevêratei filosofii. Pentru dênsul, tóte cele ale lumii sunt vorbe góle și jucării copilărești. Dară acum nu e vorba de acestea, căci vorbim despre Pavel. Acest fericit avea și pe împărat contra lui, și pe alți diferiți dușmani, carii îl necăjiau și încă cu tóte necazurile drăcești, și totuși ce dice el? «Nu numai că nu mă întristez de tóte acóstea, saû că mă descurajez, ci încă mă bucur, și mă voiû bucura, și nu numai momentan, ci pururea mă voiû bucura.» „Că știu că acesta imi va fi mie spre mântuirea“ cea viitoare, când predica mea — cauza dușmăniei și a pismeî ce aû contra mea — va folosi. „Prin rugăciunile vóstre, dice, și prin darea Duchului lui Iisus Christos, dupre așteptarea și nădejdea mea.“ Priveșce umilința acestui fericit: se găsia în luptă cu diferitele suferinți și cu apropiere de cununa cuvenită lui, miî de succese avea pe fie-ce di, căci dóră era Pavel, — și ce ar putea să dică cineva mai mult? — și cu tóte acestea spune Filippenilor că «prin rugăciunile vóstre voiû putea a mă mântui», el care a câștigat mântuirea în urma a miî de succese. „Și prin darea Duchului lui Iisus Christos“, dice, adecă «dacă mă voiû învrednici de rugăciunile vóstre, mă voiû învrednici și de mai mare char», căci dicerea prin darea (ἐπιχορηγία

— dare mai mult de cât trebuie, dare din belșug) tocmai aceia înseamnă, adecă «dacă 'mî va da mai mult dacă 'mî va da din belșug Duchul, spre scăparea mea, spre mîntuirea mea» adecă «dacă voiû putea-scăpa din primejdia aceasta, duple cum am scăpat de cea dinainte». Despre acea primejdie dice el: „Intru răspunsul meu cel dintei nimeni n-a mers cu mine, ci toti m-au părăsit; să nu li se socotiască lor, dară Domnul a stat lângă mine și m-a întărit“ (II Timoth. 4, 16). Aceasta deci o predice și acum: „Prin rugăciunile vóstre și prin darea Duchului lui Iisus Christos, duple așteptarea și nădejdea mea“, căci ast-feliû nădăjduiesc. Și ca nu cumva noi earăși să atribuim totul rugăciunilor acelora, și noi cu nimic să nu contribuim, privește cum imediat pune și cea ce-l aparține lui, — speranța, cauza tuturor bunurilor, duple cum dice Profetul: „Fie Dómnne mila ta spre noi, precum am nădăjduit intru tine“ (Ps. 32, 22), și duple cum se dice și în alt loc: „Uitați-vé la neamurile cele din început, și vedeți cine a nădăjduit spre Domnul și s-a rușinat“ (Sirah. 2, 11), și duple cum dice tot fericitul Pavel în alt loc: „Eară nădejdea nu rușinează.“ „Dupre așteptarea și nădejdea mea, că intru nimic nu mă voiû rușina.“ Aceasta este nădejdea lui Pavel, că intru nimic nu va fi rușinat dacă el speră. Ai vădút cât de mare e puterea speranței în Dumneđeu? «Orî și ce s'ar întâmpla, dice, nu mă voiû rușina, adecă nu vor birui aceia.» „Ci intru tóta îndrăzneala, precum tot-deauna, așa și acum se va mări Christos în trupul meu, orî prin viață, orî prin mórte.“ Aceia așteptau ca prin-cursa aceasta ce i-o întinsese, să piardă pe deoparte pe Pavel, eară pe de altă parte să șteargă de tot predica lui, ca a unul strategic mai puternic de cât dênșii. «Dară aceasta nu va fi, dice, nu voiû muri acum, ci precum tot-deauna, așa și acum se va mări Christos în trupul meu.» Inse cum? «De multe-orî am cădút în primejdii, dice, de la care toti ne-au împedecat.» „Ci singuri între noi judecata morții am 'avut“ (II Corinth. 1, 9), inse din tóte ne-a'scăpat Domnul. Tot așa și acum se va mări în trupul meu. Dară ce? Ca să nu creadă cineva și să dică «dară dacă tu vei muri, Christos nu se va mări»? Da, răspunde el, și tocmai de aceia nu

am ȕis, că nu numai via a m re ce pe Christos, ci  i m rtea. Până acum însă „prin via  ” se m re ce, ȕice, «căci trăiesc încă, nu m-a  omorit, dară-chiar  i dacă mă voi  omori,  i a a se va mări Christos. Cum? Prin viață, căci am scăpat de primejdii,  i prin m rte, căci nici chiar m rtea nu m-a putut face ca să 'l tăgăduiesc, sa  să mă leap d de d nsul, pentru că m-a  nezestrat cu at ta bună-voință, în c t m-a făcut mai puternic  i de c t m rtea. Acolo în fine, că nu m-a scăpat de primejdii, aici însă, că nu m'a lăsat să mă tem de tir nia mor ii. Ast-feli  se va mări el prin viață  i prin m rte». Acestea el le spune nu ca cum ar fi fost să m r  imediat, ci, ca atunci c nd va muri, să nu se tulbure îl. Cum că le ȕice  acestea, nu ca cum era să m r  atunci imediat, ceia ce ' ar fi întristat mult, prive ce cum se încurajază singur,  i numai că nu ȕice: «acestea le spun, nu ca cum am să mor imediat». De aceia  i adaugă mai departe: „ i acestea nădăjduind  ci , că voi  r m nea  i împreună voi  petrece cu voi  cu to i.”

„Că întru nimic nu mă voi  rușina”, adecă, că nu 'mă va cauza nici o rușine faptul că voi  muri, ci încă din contra un mare folos. Pentru ce? Nu sunt d r  nemuritori , însă prin m rte e  voi  deveni mai strălucit, de c t dacă   i fi fost nemuritori . Căci nu este tot una, de a fi nemuritori   i a desprețui m rtea,  i a fi muritori . Ast-feli  că nici aceasta nu p te fi spre rușine de a muri acum, însă e  nu voi  muri. „ ntru nimic nu mă voi  rușina”, nici dacă trăiesc,  i nici dacă voi  muri, căci pe am ndou le voi  suferi cu curaj, fie că trăiesc, fie că voi  muri. Bine! Aceasta e de datoria sufletului cre tinesc. „ ntru t t  îndrăzneală” ȕice, ca  i cum pare-că ar spune: «Ve i că e  nu mă ru inez? Căci dacă frica de m rte mi-ar fi tăiat îndrăzneala, cu adev rat că atunci a muri ar fi fost demn de rușine, dară fiind-că nu am avut acea frică, de aceia nu p te fi rușine faptul de a muri. Ci fie că trăiesc, fie că voi  muri, e  nu mă voi  rușina; căci dacă trăiesc e  predic pe Christos, dacă earăși voi  muri, tot nu mă voi  rușina, căci nu mă stăpâneșce frica de m rte, după cum se probează din îndrăzneala mea ce o  m. Dacă am vorbit de legături, să nu o credeți aceasta ca o rușine, căci legăturile acestea a  fost motiv de at tea bunuri,  nc t  i pe al ii ' a  încurajat. Nu este rușine de a fi legat cineva pentru Christos, ci de a se teme de legături, de a trăda ceva din misterile cre tine ci, aceasta este rușine; dară dacă nu e nimic din

acestea, apoi atunci legăturile mele sunt motiv de îndrăzneală. Să nu credeți că dacă am scăpat de multe ori de primejdii, — fapt cu care mă pot mândri fața de cei necredincioși — dacă s'ar întâmpla ca vre-odată să nu mai pot înfrunta primejdiă, apoi să nu se creadă ca rușine aceasta; căci și în asemenea caz încă mai mult m-ași încuraja. Privește cum el vorbește aici despre propria sa persoană, cea ce în multe locuri face, cum bună-ură în epistola către Romani: „Căci nu mă rușinez de evanghelia lui Christos” (Rom. 1, 16), precum deasemenea în epistola către Corintheni: - „Și acēstea am închipuit întru mine și întru Apollo pentru voi” (I Cor. 4, 6). „Ori prin viață, ori prin mōrte.” El nu le spune acestea ca cum nu ar fi știut. Știa că nu va muri atunci imediat, ci după aceasta, însă prin acestea el pregătește sufletul cu ideia morții.

„Că mie, ȳice, a viețui este Christos, și a muri dobândă”, căci chiar murind-eu nu voiū muri, de ȳre-ce am în mine viața. Atunci m-ar fi omorīt cu adevērat, -cānd ar fi putut ca prin frică să scȳtā credința din sufletul meu, însă pēcāt-timp Christos este cu mine, chiar mōrtea de ar veni, eu viez. Și în această viață nu este al meu a via, ci Christos. Dar dacă nici aici nu este al meu a via, ce este aceasta: „Eară ce viez acum în trup, întru credință viez” (Galat. 2, 20)? Precum acolo, așa și aici ȳic: „Viez de acum nu eu, ci viază întru mine Christos”, căci astfel trebuie să fie creștinul; -eu nu viez, ȳice, viața comună, viața obștească ca toți cei-l-alți. Dară cum de nu viezi, fericite Pavele? Nu veȳi și tu sȳrele ca tȳtā lumea? Nu respiri același aer comun tuturor? Nu te hrănești cu aceleași māncări, cu care se hrănesc toți? Nu calci pe pāmēnt, precum și noi? Nu ai trebuință de sȳmn, de haine, de încălțăminte? De ce decī ȳici „nu viez”? Cūm nu viezi? De ce decī vorbești cu fanfaronie? «Nu sunt fanfaronade acestea, căci dacă faptele nu atestēază aceasta, cu drept cuvēnt ar putea să ȳică cineva că este fanfaronadă; dară cānd faptele atestēază, apoi atunci unde e fanfaronada?» Și cum el nu viază, o vom afla îndată, căci și în alt loc ȳice: „Eu m-am restignit lumei, și lumea mie” (Galat. 6, 14. Fapt. 17, 28). Cum decī ȳice „nu mai viez” și cum apoi ȳice: „mie a viețui este Christos”, ascultați. Nu-

mele viață, a vieții, a via, are, iubitorilor, multe semnificații, după cum și numele de moarte, a muri, a fi mort. În adevăr, după cum este viața corporală, sau așa disă viață a corpului, tot așa viață se numește și aceea a păcatului, precum dice aiurea: „Căci dacă murim păcatului, în ce chip încă vom mai fi vii întru dânsul?” (Rom. 6, 2). Așa dară viață se numește și faptul a vieții în păcat. Luați sama bine, vă rog, pentru ca nu cumvă să ne jelim în zadar. Viață nemuritoare și eternă este viața cea din ceriuri, după cum dice: „Că petrecerea noastră în ceriuri este” (Filipp. 3, 20), însă viață este și cea a corpului, pe care o indică când dice: „Că printr-ânsul viem, și ne mișcăm, și suntem” (Fapt. 17, 28), adecă el nu spune aici de a nu duce viața cea naturală, ci viața cea a păcatelor, pe care o viețuiesc toți oamenii. Cel ce nu are poftă de viața aceasta prezentă, cum se poate dice că trăiește? Cel ce se grăbește de a ajunge mai curând la viața cea-l-altă, cum se poate dice că trăiește aici? Cel ce desprețuește moartea, cum se poate spune că trăiește? Cel ce nu dorește nimic din cele ale lumii, cum se poate spune că trăiește? După cum diamantul nu se poate încovăia, ori și cât l-ai izbi, întocmai așa și Pavel. „Viez, dice, nu eă, ci viaza întru mine Christos”, adecă nu omul cel vechi, ci cel nou; și earăși în alt loc: „Ticălos om sunt eă! Cine mă va izbăvi de trupul morții aceștia?” Ast-feliu deci, acel ce nu se îngrijește de hrană, de haine, și în fine nu se îngrijește întru nimic de cele prezente, cum viețuiește? Un ast-feliu de om nu viețuiește nici chiar viața aceasta naturală, pentru că cel ce nu se îngrijește de nimic din cele pământești nu viețuiește. Noi care facem totul pentru satisfacerea poftelor acestei vieți, noi dic, trăim aceasta viață, eară el nu trăia. Pentru că dacă de nimic din cele de aici nu se ocupa, apoi cum atunci trăia? Cum că el nu trăia, și nici nu cerea ca să viețuiască viața aceasta naturală, o spune în altă parte: „Eară ce viez acum în trup, întru credința fiului lui Dumnezeu viez, care m-a iubit, și s-a dat pre sine pentru mine” (Galat. 2, 20), adecă viețuiesc o viață nouă, o viață cu totul schimbată.

Tote acestea el le spune pentru încurajarea Filippenilor. «Să nu credeți, dice că mă lipsesc de viața aceasta; dar apoi chiar aici trăind, eă nu viețuiesc aceasta viață, ci

acea pe care o voește Christos.» Pentru că spune 'mî te rog: cel ce desprețuiește averile, desmerdările vieții, fîmea și setea, pericolele, sănătatea și posibilitatea de a scăpa de pericole, unul ca acesta trăiește ore această viață? Cel ce nu are nimic aici, cel ce de multe ori voește a se scăpa de această viață dacă ar fi nevoie, și nu s-ar împotrivi de loc, trăiește el ore această viață? Cătuși de puțin. De cît, e necesar de a vî da exemple, spre a învedera mai bine faptul. Fie, de exemplu, un om bogat fîrte, aibă avere multă, aibă și servitori mulți, însă de nimic din acestea să nu se folosească; ore acest om se pîte dice cî e bogat, dacă nu se folosește din bogăția sa? Cătuși de puțin. Vadă apoi pe servii sîi risipind averile lui și umblînd ca zăpăciți în tîte pîrțile, și el să nu se intereseze de loc; fiind lovit, să nu simtă nimic;—ore vom putea dice noi cî acest om este bogat? Cătuși de puțin, de și dealt-feliu totul este al sîu. Tot ast-feliu și cu Pavel. „Mîe, dice, a vieții este Christos.“ «Dacă voești a examina viața mea, același sunt. „Și a muri dobîndă (cîștig).“ Pentru ce? Pentru cî mai curînd voiî a mî uni cu -el, pentru cî mai bine este a trîi murind. Nimic grozav nu'mî vor putea face cel ce mî omorî despîrțindu-mî de viața aceasta, și scîpîndu-mî de ea.» Dară ce? Trîind aici pe pîmînt nu ești al lui Christos? Ba da, și încă fîrte mult. „Eară dacă a vieții în trup, aceasta îmî este rîda lucrului, și ce voiî alege nu șciî“ (Stih. 22). Pentru ca să nu dice cineva: apoi dacă aceia este a trîi, de ce atunci te-a lîsat Christos aici? privește ce rîspunde el: rîda lucrului este, dice, a vieții în trup. Așa cî e posibil de a fi cineva folositoriî și în viața presentă, de și nu trăiește, după cum fac cei mai mulți. Aceasta o dice apostolul, pentru ca nu cumva să'tî inchipui cî el defaimă viața aceasta, sau să dice: apoi dacă la nimic nu folosim aici, pentru ce nu ne-am ridica viața singuri, pentru ce nu ne-am sinucide? Cătuși de puțin, dice el; e posibil de a cîștiga și aici, de și nu trîim viața aceasta, ci o alta viață cu mult mai bună. Dară pîte va dice cineva «apoi aceasta inseamnă cî'tî aduce tie rîdă?» Da, rîspunde el. Unde sunt acum ereticii? Iată cî a trîi acum în trup, este rîda lucrului. „Eară ce vîez acum în trup, înu credința vîez“, și pentru aceasta este rîda lucrului. „Și ce voiî alege, nu șciî.“ Vai! Cîtă filosofie! Cum a dî-molit pofta de viața presentă, și cum a făcut aceasta, fără

să o defaimă! A spune că a muri este câștig, prin aceasta el a dămilit pofta de viața prezentă; eară pe dealtă parte a spune, că a via în trup este rōda lucrului, prin aceasta a arătat că și viața prezentă e trebuitoare, dacă o întrebuințăm bine, dacă producem rōde, pentru că a fi fără rōde, e tot una cu a nu viețui, cu a nu avea viață. Dealt-feliu, noi respingem chiar pomii aceia care nu fac rōdă, după cum respingem pe acei uscați, și imediat îi punem pe foc. Tot așa și cu viața. A trăi, în sine este indiferent, pe câtă vreme a trăi bine, sau rău, această zace în noi înși-ne. Astfel deci noi nu urim viața; e posibil de a viețui și bine; precum și dacă am întrebuința-o rău, earăși nu o defăimăm pentru că nu ea este cauza, ci voința celor ce o întrebuințază rău. Dumnezeu te-a făcut ca să viezi, însă să viezi în el, tu însă trăind în păcat din imboldul răutății, singur te faci vinovat de totă pedeapsa. Dară ce spui, fericite Pavele? Nu știi ce vei alege? Aici însă el a descoperit un mare mister, că adecă era stăpân de a se duce, sau nu, dară când e vorba de alegere, atunci noi suntem stăpâni. „Ce voi alege, dice, nu știu.“ Dară în tine zace a alege; și de unde vine nepriceperea ta de a alege? Da, dice, și de aceia așa voi să cer în ajutoriu charul lui Dumnezeu. „Că sunt cuprins de amândouă, dorință având a mă slobozi.“ Privește filosofia acestui fericit, cum și dragostea lui prărintească către Filippeni. Cu aceasta el îi mângăie și incurajază în același timp, căci îi ved că el este stăpân pe alegere, și că aceasta se face nu din răutate ominească, ci din iconomia lui Dumnezeu. «De ce sunteți triști, dice, gândindu-vă la mōrte? Era cu mult mai bine a vă fi dus mai de demult.» „A mă slobozi și împreună cu Christos a fi, - cu mult mai bine, eară a rămânea în trup, mai de folos este pentru voi.“ Tōte acestea sunt premergătoare morții lui viitoare, ca să o suporte îi cu curaj; acestea tōte conțin în ele multă filosofie. — «Bine este, dice, a mă elibera de aici, și a fi împreună cu Christos, căci mōrtea este dintre cele indiferente.» Mōrtea în sine, nu e rău lucru, ci răul este de a fi pedepsit după mōrte; deasemenea nici vr'un lucru bun nu este mōrtea, ci bunătatea este de a fi cu Christos după mōrte, astfel că după mōrte, sunt sau bune, sau rele.

¹⁾ Așa dară, iubiților, să nu jelim cum s-ar întâmpla

¹⁾ *Partea morală.* Pe cei păcătoși trăind, sau murind, trebuie a-i jeli, mai cu samă pe cei nebotezați și pe cei bogați, — și că mult folosesc celor repotați milosteniile ce se dau pentru dēnșii, cum și liturghiile ce se servesc pentru pomenirea lor. (*Veron.*)

pe cei reposați, și nici să ne bucurăm pentru cei ce trăiesc. Inse cum? Să jălim pe cei păcătoși nu numai când sunt morți, ci chiar când sunt vii. Să ne bucurăm pentru cei buni și drepti, nu numai când trăiesc, ci chiar și când repausază. Pentru că aceia chiar fiind vii murise deja, eară aceștia chiar și murind trăiesc; aceia și în timp ce sunt aici, sunt de jeliți tuturor, pentru că sunt urii lui Dumnezeu, eară aceștia ducându-se de aici, și acolo vor fi fericiți, căci s-au dus la Christos. Păcătoșii ori-unde ar fi, sunt de parte de împăratul slavei, și de acelă sunt demni de lacrimi; pe când dreptii, fie aici, fie acolo, sunt împreună cu împăratul, și mai cu samă acolo îi vor fi mai aproape, nu ca prin oglindă¹⁾, nici prin credință numai, ci față câtră față. Deci să nu plângem cum s-ar întâmpla pe cei morți, ci pe cei morți în păcate. Aceștia sunt vrednici de plâns, aceștia sunt vrednici de bocete și lacrimi. Căci, care speranța de mântuire poate fi, spune-mi, de a se duce cineva acolo însoțit de păcate, acolo, dic, unde păcatele nu se pot îndepărta? Pe cât timp se găsește aici, este poate speranță de a se schimba, de a se face mai bun; dar când el plecând de aici s-a dus în iad, unde nu se poate câștiga nimic prin pocăință, duple cum și dic: „Că în iad cine se va mărturisi ție?” (Ps. 6, 6), apoi atunci cum să nu fie vrednici de jale? Să plângem pe cei ce astfelu s-au dus de la noi, nu opresc, să-l plângem, însă nu slujindu-ne, nu smulgându-ne părul, nu golindu-ni brațele, nu strîmbându-ne fața, nu îmbracându-ne în negru, ci în liniște vărsând lacrimi amare în sufletul nostru, Pentru că este posibil, și fără o astfelu de pompă, de a plânge amar, și nu numai a se momițări, — căci cu adevărat că cele ce se petrec la morți din partea unora, intru nimic nu se deosebesc de momițării și jucării copilărești. Căci, credeți-mă că acele bocete, acele bătăi în pept prin tîrg nu sunt de tot plăcute, ci mai mult se petrec pentru ochii lumii, pentru ambițiune, pentru slavă deșartă. Multe femei apoi, au aceasta ca o meserie. Plângi cu amar, suspină în casă, pe când nimeni nu te vede; aceasta este frumos, aceasta este plăcut, aceasta te și folosește. Cel ce jeleşce astfelu pe mort, cu atât mai mult el se va încerca ca nici-odată să nu cadă în păcatele celui

¹⁾ Textul e precum urmează: οὐ δὲ ἀλκοῦ, οὐ δὲ πίστεως, ἀλλὰ... Inse citatul acesta este din I Corinth. 13, 12, unde se ce-tește: βλέπομεν γὰρ ἄρτι ὡς ἐν ὀφλίῳ = prin oglindă. Trad.

mort, căci înfricoșat va fi la urmă acel păcat. Plângi pe cei necredincioși; plângi pe cei care cu nimic nu se deosebesc de aceia, voiți să dic pe cei duși de la noi fără a fi luminați cu sf. botez, pe cei fără pecetea charului Sf. Duch. Aceștia cu adevărat că sunt vrednici de jale, vrednici de suspine, pentru că se găsesc afară de împărăție, la un loc cu cei condamnați. „Amin dic vouă, că dacă nu se va naște cineva din apă și din duch, nu va intra întru împărăția cerurilor“ (Ioan 3, 5). Plângi pe cei ce mor în bogății, și cari n-au gândit nici-odată de a scóte din bogății vre-o mângăere sufletelor lor, cari au întrebuințat puterea și bogăția mai mult ca să pótă spăla și astupa păcatele lor. Pe unia ca aceștia îi plângem cu toții, fie în particular, fie și în public, însă cu demnitate, cu înțelepciune, și nu în alt mod, de cât de a-i avea ca pildă pentru noi înși-ne. Pe unia ca aceștia îi plângem, nu o di nici două, ci în tótă viața noastră. O astfelu de lacrimă nu e rezultată din vre-o patimă neraționată, ci izvorașce din dragostea părintească; aceia e din patimă neresonabilă, și de aceia se și stinge degrab, — pe când dacă izvorașce din frica de Dumnezeu, rămâne pururea. Plângem pe unia ca aceștia, îi ajutam după puterile noastre, vom găsi noi vr'un ajutor, fie cât de mic, să li dăm, însă îi ajutam, și-i vom ajuta. Cum? și în ce mod? Rugându-ne pentru dênșii, punând și pe alții de a se ruga, săracilor a li da milostenii pentru sufletele lor. Faptul în sine are óre-care mângăere sufletească, căci ascultă ce spune Dumnezeu: „și voiți apăra cetatea aceasta, pentru mine, și pentru David robul meu“ (IV. Reg. 20, 6). Dar dacă numai amintirea dreptului și a avut atâta putere, apoi când să fac încă și milostenii pentru cel reposat, cum să nu aibă nici o-putere? Nu degeaba s-a legiferat de către apostoli, ca să se facă pomenire la sfintele și înfricoșatele taine pentru cei mutați de la noi, au știut îi că mult folos vor avea, mult ajutoriu vor căpăta. Pentru că, iubiților, când întregul popor stă cu mânele ridicate către Dumnezeu, când clerul întreg se rógă când înfricoșata taină stă de față, apoi cum să nu imblânzim pe Dumnezeu, rugându-l pentru dênșii? Aceasta însă se face pentru cei ce au murit în credință, pe când catihumenii nu se vor învrednici de o astfelu de mângăere, c sunt lipsiți de orî-ce ajutoriu de felul acestuia, afară de unul singur. Și care e acel ajutoriu? E permis a da elei mosină săracilor pentru dênșii, și prin această li se va

aduce ore-care mângâiere, căci Dumnezeu voește a ne putea folosi și prin alții. Pentru ce ore a poruncit a ne ruga pentru pacea și bunăstarea a totă lumea? Pentru ce pentru toți omini? De și între toți pe cari îi pomenim, sunt și hoți, sunt profanatori de morminte, sunt și tâlhari, sau și alții cari gem sub povara a miî de rele, — și cu toate acestea pentru toți ne rugăm, căci pôte va fi și pentru dênșii vr'o întorcere ore-care, vr'o ușurare a suferinților lor. Dupre cum ne rugăm pentru cei vii, cari prin faptele lor nu se deosebesc cu nimic de cei morți, tot așa e bine a ne ruga și pentru aceia. Iob aducea sacrificii pentru fiil sêi, și-i ușura de păcatele lor. „Nu cumva, dice, să fi cugetat ceva Têu în inimile lor“ (Iob. 1, 5). Așa se îngrijașce cineva de copii. El nu dicea, ca mulți alții, voiû lăsa copiilor avere; nu dicea, li voiû da lor slavă; nu dicea, li voiû lăsa stăpânire asupra altora, sau li voiû cumpăra moșii, însă ce? „Nu cumva să fi cugetat ceva rău în inimile lor.“ Ce folos este de acelea, dacă nu rămâne nimic din ele? «Pe împăratul tuturor, dice, îl voiû face îndurătorîu cătră dênșii, și nimic nu li va lipsi după aceia.» „Domnul mă va pașce, dice, și nimic nu'mi va lipsi“ (Ps. 12, 1). Aceasta este avere mare, acesta este tesaur neprețuit. Dacă avem frică de Dumnezeu, nimic nu ni mai trebuie; dară dacă aceasta nu o avem, apoi chiar împărăție de am avea, vom fi totuși mai săraci de cât toți omini. Nimic nu este egal cu cel ce se teme de Domnul. „Frica Domnului, dice, toate le covârșășce“ (Sirah. 25, 14). Aceasta să o câștigăm și pentru a o câștiga toate să le facem. Chiar de s-ar cere ca să ne dăm și sufletul, chiar de s-ar cere ca corpul nostru să fie îmbucățit, nimic să nu crutăm, totul să facem spre a căpăta în noi frică de Dumnezeu. Căci numai astfelî vom fi mai bogați de cât toți, și ne vom învrednici de bunurile viitoare, prin Domnul nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA V

„Și ce voiți alege nu știu. Că sunt cuprins de amândouă, dorință având a mă slobozi și împreună cu Christos a fi, cu mult mai bine. Eară a rămânea în trup, mai de folos este pentru voi. Și aceasta nădăduind știu, că voiți rămânea, și împreună voiți petrece cu voi cu toți, spre sporirea voastră și bucuria credinței. Ca lauda voastră să sporiască întru Christos Iisus prin mine, prin venirea mea earăși către voi“ (Cap. 1, 22—26).

Nimic nu poate fi mai fericit, ca sufletul lui Pavel, în același timp și mai curajos. Toți ne înfricoșăm de moarte, dic, unia din cauza mulțimei păcatelor, dintre cari și eu sunt unul, alții din cauza micimei de suflet și a ticăloșiei lor, printre cari nici-odată nu voiți face parte eu, căci aceștia sunt ómenii trupești, cari să tem de frică. Deci aceia, de care noi cu toții ne îngrozim, el o doria, și se grăbia de a se duce mai curând la Christos, dicând că a se elibera cu mult mai bine este. Dară ce spui? Urmând a te duce de aici către ceri, și a fi cu Christos împreună, nu știi ce vei alege? Inse departe acestea de sufletul lui Pavel. Căci cine, dacă i-ar spune cineva aceasta și l'ar asigura, nu ar responde imediat: da, căci duple cum a se elibera și a fi cu Christos nu este în puterea noastră, tot așa și a rămânea aici, nu este în puterea noastră. Inse ambele acestea sunt ale lui Pavel și ale fericitului său suflet, căci el avea nădejde. Ce? Voești a fi cu Christos, și încă te mai îndoești, că nu știi ce vei alege? Și nu numai aceasta, dar încă pare că preferi a rămânea aici, a rămânea în corp. Dară ce? Nu ai trăit o viața întreagă plină de amărăciuni? Nu ai fost dese-ori în privegheri, în primejdii pe marea, în fâme și în golătate, în griji peste măsură? Nu te îmbolnăviai și tu, când alții bolia? Nu te aprindeai pentru cei ce se scandalizau? „Întru toate puindu-ne pre noi înainte ca slujitori ai lui Dumnezeu, întru multă răbdare, în năcazuri, în nevoi, în strămătorări, întru

bătăi, în temnițe, în neașezări, în ostenele, în privigheri, în posturi, în curăție, întru cunoștință, întru îndelungă răbdare, în bunătate, întru Duchul Sfânt, în dragoste nefățarnică . . . De la Iudei de cinci-ori câte patru-deci fără una am luat; de trei-ori cu toege am fost bătut, odată cu petre am fost improșcat, de trei-ori s-a sfărîmat corabia cu mine, o noapte și o zi întru adânc am zăcut. În primejdii în riuri, în primejdii de cătră tâlhari, în primejdii în cetăți, în primejdii în pustiū . . .” (II Corinth. 6, 4—6. 11, 24—26). Nu tu ore, când întregul neam al Galatenilor se întorsese la observațiunea și îndeplinirea legii, ai strigat grînd: „Ceî ce voiți să vă îndreptați prin lege, din char ați cădūt” (Galat. 5, 4)? Căt nu le-ai jelit atunci, și încă mai dorești o viață atât de schimbăciôsă? Dacă însă, nimic din toate acestea nu ți s’a întîmplat, ci toate cele ce ai săvîrșit le-ai săvîrșit fără nici-o frică, ei bine, nu trebuia ore ca, fiind în nesiguranță de viitoriu, să te grăbești a ajunge la un liman liniștit? Care neguștoriu, spune’mi, avînd plină corabia cu multe bogății, ar prefera încă a naviga mai departe, pe cînd înaintea sa este limanul acela liniștit, unde el se pôte repausa? Care luptătoriu ar prefera încă a se lupta, după ce a venit timpul deă de a fi încununat? Care general, după ce s-a terminat deă războiul cu slavă și trofee, ar mai primi încă de a se osteni și de a pune armata în ordine de bătae, în loc să se repauseze? Cum? Tu care ai trăit o viață atât de amărită, mai voești încă a rămînea aici? Nu tu ore diceai: „Mă tem ca nu cumva altora propoveduind, însu’mi să mă fac netrebnic” (I Corinth. 9, 27)? Dacă nu de alt-ceva, cel puțin măcar pentru aceasta trebuia să dorești a scăpa de această viață. Dacă cele prezente ar fi fost încărcate de mii de bunătăți, totuși pentru Christos cel dorit, ar fi trebuit a rîvni scăparea de această viață. Vai! Ce suflet fericit! Nimic nu este egal cu sufletul lui Pavel, și nici nu va fi! Te temi de viitoriu, treci prin mii de dureri, și totuși nu voești a fi cu Christos? — „Nu dice el; și aceasta tot pentru Christos, pentru ca să fac mai atașat încă de Christos pe toți acei pe cari l’am făcut servi al lui, pentru ca plantele ce le-am plantat, să facă rodă. Nu m’ai audît spunînd, că eu nu caut interesul meu ci acela al aprîpelui? Nu ai audît că m’am dat pe sine’m anathemei, numai ca să pot apropia pe mulți de Christos’

Eū deci, care am preferat acelea, nu ore cu mult mai ales voiū prefera aceasta, păgubindu-mă cu plăcere pe mine însu'mi, prin întârzierea mea de a mă uni cu Christos, numai ca să pôtă fi vre-o mântuire pentru dênşii? Cine va spune puterile tale, Dómnne, că nu ai lăsat pe Pavel să greşască, şi că ai arătat omenirei un astfelu de bărbat? Te-aū lăudat pe tine toţi îngerii într'un glas, când ai făcut stelele şi când ai făcut sórele, însă nu atâta, pre cât te-aū lăudat când ai arătat omenirei pe Pavel! De aceia mai strălucit a devenit pământul de cât ceriul, mai luminat de cât lumina sórelui, mai strălucite scripîrile şi mai încântătoare razele ce emană din el! El ni-a produs nouē fruct, nu dóră grău ingrăşat, nici rodii de acele cultivate, ci fructul evseviei pe care l-a dus la maturitate, şi pe care îl ridica de jos ori-de-câte ori cădea! Sórele acesta de pe ceriū, nu va putea nici-odată ajuta mugurii cei putredii ai pomilor, pe când Pavel întorcea pe cei cari aveau miī de putregaiuri, voiū să dic miī de pécate. Acela se ascunde nóptea, eară acesta incontinuu resboiesce pe ~~diavolul~~, căci nimic nu l-a oprit, nimic nu l-a stăpânit. Acela purtându-se pe bolta ceriului, slobóde din înălţime razele sale jos pe pământ, eară acesta răsărind de jos, nu a umplut de lumină numai mijlocul ceriului şi al pământului, ci de'ndată ce şi-a deschis gura a umplut de plăcere negrăită chiar şi pe îngerii! Căci dacă pentru un pécătos ce se pocăiesce se face bucurie mare în ceriuri, dară el care de la cea dintēi cuvēntare a vīnat pe mulţi în Domnul, cum să nu umple de bucurie puterile cele de sus? Şi ce dic? Ajunge ca Pavel să vorbiască cât de puţin numai, şi puterile cele cereşci să se veseliască şi să salte de bucurie. Căci dacă munţii săltaū ca berbecii când Israiliţii aū ieşit din Egipt, dară ore când óminii se stramută de pe pământ la ceriū, câtă bucurie cređi că este? «De aceia deci, a remănea în trup, mai de folos este pentru voi.»

Dară noi ce justificare vom avea? De multe-ori e sortit cuiva ca să vieţuiască într'o cetate mică şi săracă, şi cu tóte acestea nu preferă a se duce aiurea, ci remăne acolo; Pavel urma a se duce la Christos, şi totuşi nu voia, —la Christos, dic, pe care atât de mult îl doria, în cât pentru el preferase chiar şi gheena,—ci voia să remănă aici luptându-se pentru óminii. Aşa dară ce scuză vom avea? Óre tot-deauna trebuie a ne aminti de Pavel aşa cum s'ar întâmpla, fără a trage niscareva învăţăminte, niscareva folóse? Priveşce ce spune el: a arătat, că a se elibera şi a

se duce la Christos este cu mult mai bine, îndemnându-l tot-odată de a nu se întrista pentru acesta; a arătat apoi, că chiar de ar rămănea, o face aceasta pentru dânsul, și nu din cauza vicleniei dușmanilor lor. Deci pentru ca să creadă îi, arată și cauza pentru care rămănea. «Dacă aceasta e absolut trebuitor a o face, voiți rămănea negreșit»; și nu o dice în mod simplu, ci «împreună cu voi voiți petrece, adică voiți fi văduț de voi.» Pentru ce? „Spre sporirea vóstră și bucuria credinței.” Aici îl îmboldește, ca ôrecum să fie cu băgare de samă la faptele lor. «Dacă pentru voi rămân, dice, luați a-minte ca nu cumva să faceți de rușine rămânerea mea. Urmând a videa pe Christos, eă, pentru sporirea vóstră, am preferat a rămănea. Fiind-că prezența mea contribuie--atât la credința cât și la bucuria vóstră, de aceea am preferat a rămănea.» Dară ôre ce? El rămănea numai pentru Filippeni? Nu rămănea numai pentru dânsul, eară aceasta o dice mai mult ca să-l satisfacă pe dânsul, pentru dragostea ce aveau către el. Și cum era ca dânsul să sporiască în credință? «Ca mai mult să vă apăr pre voi, dice, ca pre niște puț, cari aă nevoe de mămă, până ce vi se vor învîrtoși aripele.» Aceasta e dovada marelui iubiri ce avea către îi. Tot astfel și noi facem când voim să stimulăm pe cineva, căci dicem: «pentru tine am rămas, ca să te fac om bun și folositoriu.» „Pentru ca lauda vóstră să sporiască întru Christos Iisus prin mine, prin venirea mea earăși către voi.” Ai văduț că a fi cu voi această înșamnă? Privește umilința lui, căci după ce a dis spre sporirea vóstră, apoi arată că această e și spre folosul lui, ceia ce dealtfelu face și atunci când scrie către Romani: „Aceasta este ca-să mă mângăiă împreună cu voi”, după ce mai sus a dis: „Ca să vă dau vouă ceva dar duhovnicesc.” (Rom. 1, 12. 11).

Dar ce înșamnă: „Ca lauda vóstră să sporiască”? Adecă a trăi corect, căci aceasta este lauda în Christos, a se rezema pe credință. „Căci care este nădejdea noastră, saă bucuria, saă cununa laudei? Aă nu și voi” (I. Tesal. 2, 19)? și în alt loc: „Că lauda vóstră suntem noi, precum și voi a noastră” (II. Corinth. 1, 14), adecă «ca să mă laud cu voi mai mult». Și cum? „Ca să sporiască lauda vóstră” dice, a decă ca să am ocasiunea a

mă lauda mai mult, progresând voi în virtuțile evanghelice. „Prin venirea mea earăși cătră voi.“ Dară ce? A venit ôre la dênșii? Și aceasta se cere a se ști, dacă a venit? „Numai cu vrednicie duple evangheliar lui Christos să petreceți“ (Stih. 27). Ai vëdut că de aceia a spus tôte cele de mai sus, ca mai mult să-i îndemne de a se îndeletnici cu virtutea? Dară ce înseamnă „numai“? Acest numai este ceia ce se cere, și nimic alta; «când aceasta va fi, nimic trist nu se va petrece cu voi.» „Că saũ venind-și vëdëndu-vë, saũ ne-fiind de față, să aud cele ventru voi“ (Stih. 27). Nu le dice acestea ca cum deja se dusesse și sosise la ii, ci «dacă aceasta se va întâmpla, saũ și nefiind față, să pot a më bucura.» „Să aud că stați într'un duch și într'un suflet.“ Aceasta este mai cu samă ceia ce reunește pe credincioși și cimentează dragostea dintre ii, ca să fie una (Ioan 17, 11), căci „tôtă împărăția ce se împărechiază între sine, se pustiește“ (Math. 12, 25). De aceia și Pavel peste tot locul sfătuiește la concordie. De aceia și Christos dice: „Întru aceasta va cunoște lumea că sunteți ucenici ai mei, de veți avea dragoste între voi“ (Ioan 13, 35). „Să aud că stați într'un duch și într'un suflet“, adecă «nu cumva fiind în așteptarea mea să vă leneviți, și apoi nevëdëndu-më venit la voi să vă moleșiți cu totul. Eũ pot a më bucura deopotrivă și diu audite numai.» Ce vra să dică: „într'un duch“? Adecă în același char al concordiei, acela al buneï vointi. Căci unu! este duchul, adecă când cu toți! avem un duch; dară a avea același duch, este aceiași cu a fi un suflet. Iată că vorba un suflet, se ia aici în însemnare de concordie, și iată apoi că mai multe suflete se represintă prin vorba „un“. Astfeliũ chiar era în vechime: „Eară inima și sufletul mulțimei celor ce aũ cređut, era unul“ (Fapt. 4, 32). „Împreună nevoindu-vë¹⁾ pentru credința evangheliei.“ Dară ôre pentru credința evangheliei să se lupte împreună? E posi-

¹⁾ Textul grec este precum urmează: „Συναθλοῦντες τῇ πίστει τοῦ εὐαγγελίου. Verbul συναθλέω nu înseamnă a se nevoi ci a se lupta împreună cu alții. Deci traducerea justă ar fi: *luptându-vë împreună pentru credința evangheliei*. Trad.

bil aceasta? Nu cumva p^ote ⁱⁱ se resboia^u unii pe alⁱⁱ? Nu, ci pare c^ă li spune: «Uni^{ti}-v^e impreun^ă ⁱⁿ lupta pentru credin^{ța} evanghelic^ă.»

„Și nesfiindu-v^e ^{intru} nimic de cei improtivnici, care acelor^ă este ar^{ătare} a per^{dăre}i, ear^ă v^{ou}e a m^{ântuire}i, și aceasta de la Dumne^de^u” (Stih. 28). Bine a ^{dis} el nesfiindu-v^e, c^{ăci} astfeli^u sunt îndreptate t^ote tendin^{țele} dușmanilor, ca s^ă sperie num^{ai}. «Nici într'un cas, ^{dice}, orⁱ-ce s'ar ^{întâmpla}, chiar primejdii, chiar intrigi, s^ă nu v^e sfi^{ți}, c^{ăci} aceasta este caracteristica ^ominilor corec^{ți}. Aceia nimic alt nu pot face, de c^{ât} s^ă sperie num^{ai}.» Dar^ă fiind-c^ă era natural ca ⁱⁱ s^ă se sperie a^uding de multe suferin^{ți} ale lui Pavel, de aceia pare c^ă li ^{dice}: «Nu v^e spun ca s^ă nu v^e neliniști^{ți} de loc, ci s^ă nu v^e sfi^{ți}, s^ă nu v^e teme^{ți}, ci ^{încă} mai mult s^ă-i dispre^{tui}^{ți}. C^{ăci} dac^ă vor videa c^ă de ^{și} f^ăuresc ^{mai} de viclesuguri și totu^{și} nu pot nici măcar s^ă v^e sperie, 'd^e aicⁱ' vor avea dovada per^{dere}i lor. Dac^ă astfeli^u ve^{ți} sta, de aicⁱ se va face in^{ve}derat^ă per^{dere}a lor și m^{ântuire}a v^{ostr}e. C^{ând} persecutorii nu pot v^{ăt}ama cu nimic pe cei persecuta^{ți}; c^{ând} cei ce cuget^ă rele asupra altora, nu pot cu nimic v^{ăt}ama; c^{ând} cei ce stăp^ănesc nu pot f^ăce nici un r^{eu} celor stăp^ăni^{ți}, ^{ore} de aicⁱ nu li se probeaz^ă cu e^{viden}^{ță} c^ă ⁱⁱ sunt per^{du}^{ți}, c^ă nimic nu pot, c^ă t^ote ale lor sunt false, sunt slabe?»

„Și aceasta de la Dumne^de^u, ^{dice}, c^{ăci} v^{ou}e vi s-a d^ăruit pentru Christos nu num^{ai} ^{intru} el a crede, ci și pentru d^{ensul} a p^ătimi” (Stih. 29). Ear^ăși ⁱⁱ in^{va}^{ța} de a^{și} modera g^ăndurile lor, atribuind totul lui Dumne^de^u, ear^ă a suferi pentru Christos el o nume^șce char. «Așa dar nu v^e sfi^{ți}, nu v^e rușina^{ți}, c^{ăci} a suferi pentru Christos este un char cu mult mai miraculos, de c^{ât} charul de a în^{via} mor^{ți}i și a face minuni. Aicⁱ e^u sunt datornicul, ear^ă acolo (a suferi pentru Christos) am datornic pe Christos. Astfeli^u c^ă nu num^{ai} nu trebuie a v^e rușina, ci ^{încă} a v^e bucura, ca unia ce ave^{ți} char.» El nume^șce char și vir^{tu}^{țile}, nu ^{îns}e de același feli^u ca și cele-l^{alte}, c^{ăci} acelea în totalitatea lor depind de Dumne^de^u, pe c^{ând} acestea depind și de noi. Dar^ă de vreme ce și aicⁱ partea cea mai mare de ac^{ți}une este a lui Dumne^de^u, de aceia ^{dice} c^ă totalul este al lui, cu care oca^{sie} nu desfiⁱⁿ^țaz^ă liberul arbitru, ci num^{ai} c^ă-i face mai modera^{ți} și recunosc^ători.

„Aceași luptă av^ênd, care a^{ți} v^edut ^{intru} mine,

și acum auziți" (Stih. 30), adică, aveți și exemplu. Aici earăși li înalță, arătând că pretutindenți și în toate ocaziunile, îi s-au luptat deopotrivă cu densul, că au avut aceleași ispite ca și densul. Nu a dis ați auzit, ci ați văzut, căci și acolo în cetatea Filipi s-a luptat Pavel. Deci aceasta este o mare virtute, pentru care și Galatenilor scriind li dicea: „Atâtea ați pătimit în zadar? de este și în zadar" (Galat. 3, 4), și Ebreilor earăși li dicea: „Aduceți-vă aminte de dăilele cele mai dinainte, întru care luminindu-vă multă luptă de patimi ați suferit, pe deoparte cu ocări și cu necazuri privială făcându-vă" (Ebr. 10, 32. 33) și Macedonenilor (Thesalonicenilor) scriind li spunea: „Că aceia de noi spun ce fel de intrare am avut la voi", și earăși: „Că voi știți fraților, intrarea noastră la voi, că n-a fost deșartă" (I Thes. 1, 9. 2, 1), și în fine tuturor același lucru mărturisește: lupte și strămătorări. Dar aceasta nu se găsește astăzi printre noi, pote că cel mult să pătimiască unia pagubă în averile lor. Dară și în această privință mărturisește mari lucruri de densii, căci unora li dice: „Că jefuirea averilor vóstre, cu bucurie ați primit'o", eară altora li spunea: „Că bine a voit Macedonia și Achaia a face o împărtășire óre care la săracii sfinților din Ierusalim" și earăși: „Că rîvna cea dintre voi, a îndemnat pre cei mulți" (Ebr. 10, 34. Rom. 15, 26. II Corint. 9, 2).

¹⁾ Ai văzut laudele ce se aduc bărbaților de atunci? Noi nu putem suferi nici palme peste obraz, nici vre-o rănire, nici vre-o ofensă și nici vre-o pagubă de bani. Aceia cu toții fiind rîvnitori și martiri ai adevărului, se luptau până la unul, eară nouă ni s-a recit dragostea către Christos. Earăși mă ved silit a acusa lucrurile lumii presente. Ce să fac? Nu voiam, însă mă ved silit. Dacă prin tăcerea noastră ar dispărea asemenea fapte, atunci ar fi trebuit să tac; dar dacă nu numai că dispar tăcând noi, ci încă mai mult se înrăutătesc, apoi atunci e necesar a vorbi. Cel ce acuză pe cei ce păcătuiesc, dacă chiar nimic alt nu folosește,

¹⁾ *Partea morală.* Multe căi a pregătit Dumnezeu pentru noi, ca să nu păcătuiam; că noi cu toții avem nevoie de milostivirea lui Dumnezeu, și că nimic nu mânie pe Dumnezeu mai mult, ca aceia de a fi cineva nemilostiv. (Veron.)

cel puțin nu-î lasă de a înainta mai mult în păcate. Nici un suflet nu poate fi atât de nerușinat și impertinent, că auzind încontinuu înfruntări pentru ore-care fapte rele, să nu se rușineze și să nu plece ochii în jos, din cauza multelor răutăți. Aă, de sigur, chiar și cei desbrăcați de rușine un dram de sfială, căci Dumnezeu a sădit în natura noastră rușinarea de faptele rele. Deci, fiind-că nu era deajuns ca numai frica să ne cumințiască, a mai pregătit încă și alte multe căi, spre a nu păcătui, ca de pildă: a înfrunta pe cei ce păcătuiesc, a se teme de legile existente, a iubi slava, a se gândi la prietenie. Tote aceste căi sunt pregătite de Dumnezeu, spre a nu păcătui. De multe ori cea-ce nu s-a făcut pentru frica de Dumnezeu, s'a făcut pentru frica de omii. Cea ce se caută este, ca mai 'nteliu de toate să nu păcătuim, apoi ca să reușim a o face aceasta pentru frica de Dumnezeu, aceasta e pe al doilea plan. Pentru că de ce Pavel sfătuiește pe cei ce vor a birui pe vrășmași, să o facă aceasta nu din frica de Dumnezeu, ci de a nu căuta răsbunarea? „Că aceasta făcând, dăce, cărbuni de foc grămădești pre capul său” (Rom. 12, 20). Deocamdată aceasta se cere, de a săvârși virtutea. Cum dăceam, deci, noi avem în noi ore-care sfială, când facem fapta rea, și din contra avem multe bunuri naturale, voiă să dăce aplecări naturale cătră fapta bună. Așa de exemplu toți omii de la natură suntem împinși cătră milostenie, cătră filantropie, și nici un bun nu este în natura noastră de însemnătatea acestuia.] De aceea cu drept cuvânt ar putea cineva să cerceteze, de ce acest bun a fost sădit mai cu samă în natura noastră, de ce suntem aplecați de la natură de a plânge, de a ne îndupleca la rugămintea altora, de a fi gata cătră milostivire. Nimeni nu este din natură lipsit de mânia, nimeni nu este din natură lipsit de ore-care vanitate, nimeni de la natură nu este stăpân pe iuteala, pe când a fi milostiv și filantrop cătră alții, stă în natura omului, ori-cât de crud ar fi el, ori-cât de sălbatec. Și ce este de mirare, când noi avem milă până și de fiare sălbatece? Aceasta e proba că mila este sădită în noi chiar cu prisosință. Chiar un pui de leu când videm că este betejit, încă simțim ceva milă; apoi cu atât mai mult când e vorba de cei de o specie cu noi. Privește câți oameni betegi sunt primprejurul nostru; ei bine, aceasta e deajuns de a mișca mila noastră. Nimic nu mulțamește pe Dumnezeu atât de mult ca milostenia, ca eleimosina (ἐλεημοσύνη). De aceea cu oleu (ἔλαιον) se un-

geaŭ preoŭii în legea veche, cum și regiŭ și prorociŭ, căci oleul era simbolul filantropiei lui Dumnezeu¹⁾. De aici mai învăŭaŭ, că și stăpânitoriul poporului trebuia se aibă milă cătră supușii săi, și că Duchul va veni în om prin milă, fiind-că Dumnezeu se milostivește cătră ómini și este filantrop. „Miluești pre toŭi, că tóte le poŭi“ (Întel. Solom. 11, 24). De aceea se ungeaŭ cu unt-de-lemn (ἐλαϊον), căci preoŭia din milă (ἐλεος) o a făcut, și regiŭ cu oleŭ (unt-de-lemn = ἐλαϊον) se ungeaŭ. Chiar de ar lăuda cineva pe vr'un stăpânitoriŭ, nimic mai potrivit nu-ŭ va putea dice, de cat „mila ta, milostivirea ta“, căci particularitatea stăpânirei este de a fi milostivă. E ușor de priceput că și lumea a fost făcută de Dumnezeu din milostivire, și decŭ și noi trebuie a imita pe stăpânul nostru. „Mila omului cătră aprópele său, eară mila Domnului preste tot trupul“ (Sirah. 18, 12). Cum însă este preste tot trupul? De aŭ numi pe păcătoș, saŭ pe cel drept, cu toŭii avem nevoie de mila lui Dumnezeu, toŭi ne folosim de dânsul, numiască-se el — Pavel saŭ Petru, saŭ Ioan. Dar apoi ascultă-ŭ chiar pe dânsii spunând, căci nici nu e nevoie de cuvintele nóstre. Ce dice așa dară acest fericit? „Am fost miluit, că neșciind am făcut întru necredinŭă“ (I Timoth. 1, 13). Dar ce? După aceasta nu a avut nevoie de milă? Ascultă ce spune: „Mai mult de cat toŭi aceea m-am ostenit, însă nu eŭ, ci darul lui Dumnezeu, care este cu mine“ (I Corinth. 15, 10). Eară despre Epafrodit dice: „A fost bolnav aproape de mórte, ci Dumnezeu l-a miluit pre el, și nu numai pre el, ci și pre mine, ca nu întristare peste întristare să am“ (Filipp. 2, 27), și earăș: „Peste măsură am fost îngreuiatŭ și peste putinŭă, în cat n'aveam noi nădejde nici de viaŭă, ci singuri întru noi judecata morŭii am avut, ca să nu fim nădăjduindu-ne spre noi, ci întru Dumnezeu... carele din mórte ca aceasta ne-a izbăvit și ne va izbăvi“, și earăș „și m-a izbăvit pre mine

¹⁾ Notă. Dicerea ἐλαϊον înseamnă oleŭ, unt-de-lemn de masline, din ἐλαία = maslin, saŭ maslină, pe când ἐλεος-ου, înseamnă milă, milostivire, de unde și ἐλεημοσύνη. Sf. Chrisostom însă, le ia pe amândoné în aceeași însemnare, mai mult ca joc de cuvinte și figură ritorică. Trad.

din gura leului, și mă vă izbăvi Domnul.” (II Corinth. 1, 8—10. II Timoth. 4, 17. 18). Și în fine peste tot locul vom găsi același lucru, adică că el se laudă că a fost mântuit prin mila lui Dumnezeu. Dar și Petru tot pentru că a fost miluit de Dumnezeu, a putut fi cea ce a fost. Ascultă pe Christos când ține cătră dânsul: „Simone, Simone, iată satana v’a cerut pre voi ca să vă cearnă ca grâul, eară eu m-am rugat pentru tine ca să nu peară credința ta” (Luc. 22, 31. 32). Și Ioan tot prin mila lui Dumnezeu a fost-așa după cum îl șcim, și în fine toți apostolii. Pentru că ascultă ce ține Christos: „Nu voi m-ați ales pre mine, ci eu v-am ales pre voi”. (Ioan 15, 16). Toți cu un cuvânt avem nevoie de mila lui Dumnezeu, „că mila Domnului, ține, preste tot trupul” Dar dacă îi aveau nevoie de mila lui Dumnezeu, apoi ce am putea ține pentru noi ceștia-l-alti? Pentru ce, spune-mi, resare sôrele peste cei rei, ca peste cei buni? Dar ôre dacă ar ploua tot anul, nu s-ar perde toți? Dar dacă ar urma tot anul seceta? Dar dacă ar ploua cu foc? Dar dacă ar trimite muști? Dar ce ține? Dacă ar fi făcut ca întunerecul să stăpâniască; ca alta dată, ore nu s-ar perde toți? Dacă ar sgudui pământul, ore nu s-ar perde toți? „Ce este omul că-l pomenesci pre el”? Este nemerit acum a ține: dacă numai ar amenința pământul, cu toți am deveni un mormânt. „Ca o picătură de apă din vas, ține, astfel sunt națiunile înaintea lui, ca praful din balanța se vor socoti” (Isaia 40, 15). Pe cât de ușor ni este nouă de a mișca limba cântariului, tot pe atât e de ușor lui Dumnezeu de a perde totul, și a face din nou. Deci el, care are atâtă putere asupra noastră, vedându-ne pe fie-care și păcătând, și totuși nepedersindu-ne, ore nu e cert prin aceasta că el ține în mână mila? Dară apoi noi videm că și animalele există prin mila lui. „Ômini și dobitocele vei mântui Dômnul” (Ps. 35, 7). S-a uitat pe pământ, și l-a umplut pe el de vietăți. Și pentru ce? Pentru tine. Dară pe tine pentru ce te-a făcut? Pentru bunătate. Nimic nu e mai bun ca mila; ea este cauza luminei de aici, și tot ea e cauza luminei și de acolo. „Atunci va resări de dimineață lumina ta” ține Profetul Isaia (în cap. 58, 8); însă când? Când vei fi milostiv cătră aprôpele. Și după cum oleul (unt-de-lemnul) acesta procură lumină, tot asemenea și eleimosina ni pro-

cură lumină mare și minunată acolo. Despre acest oleu, — voiți să ~~de~~ eleimosină, — multă vorbă face Pavel. Astfel îl ascultă-l pe dânsul vorbind: „Numai ca să ne aducem aminte de cei săraci” (Galat. 2, 10); alta dată „De va fi cu putință a merge și eu” (I Corint. 16, 4), și în fine peste tot locul îl vedeți pe dânsul, în dreapta și în stânga, îngrijindu-se de aceasta. Și eărăși: „Să se învețe și ai noștri să poarte grijă de fapte bune...”, și eărăși: „Că acestea sunt cele bune și de folos oșminilor”. Acum ascultă și pe altul spunând: „Milostenia izbăvește pe altul de mörte” (Tob. 12, 9), și aiurea: „De vei lua mila¹⁾ ta de la noi, Dömnö, Dömnö, cine va suferi?” (Ps. 129, 3), și eărăși: „Mare și cinstit lucru este omul milostiv” (Prov. 20, 6). Aceasta este caracteristica omului, de a fi milostiv, și mai cu samă aceasta e caracteristica lui Dömnödeu de a milui. Vedeți câtă putere are mila lui Dömnödeu? Prin aceasta a făcut totul, prin aceasta a făcut lumea, prin aceasta a făcut pe ingeri, adecă prin milă și pentru bunätate numai. Pentru aceasta a înfricoșat până și gheena, numai ca să putem câștiga împărăția ceriurilor, eără această împărăție o vom câștiga prin milostenia către apröpele. De ce crezi tu că a făcut Dömnödeu totul ce videm? Öre nu pentru bunätatea lui? Nu pentru filantropia lui? De vei întreba, de ce a făcut aceasta, săü aceia, peste tot locul vei găsi bunätatea lui ca causă.

Așa dar, să miluim pe cei deapöpe ai noștri, ca să fim și noi miluiți. Nu atäta pentru dânsii strîngem milosteniile acestea, cât mai cu samă pentru noi în acea di. Când flacära focului aceluia va fi îngrozitoare, oleul acesta (eleimosina) va fi stringătoriü de foc, în același timp însö și causa luminei nöstre. Cu chipul acesta vom putea scăpa de acel focal gheenei. Nimic nu mânia pe Dömnödeu atäta, ca a fi nemilostiv. A fost adus înaintea lui datornicul acela, care-l datora o mie de talanți, ear el milostivindu-se l-a iertat, pe când acesta nu a iertat pe fratele lui, care-l datora o sută de dinari, ci-l sugruma, ca să-l plătiască; dară pentru această faptă și Dömnul l-a dat pe el muncitorilor, până ce va plăti totä datoria. Acestea aüdindu-le, iubiților, să fim milostivi către

¹⁾ Notă. Versul acesta este: „De te vei uita la fără-de-legi Dömnö, Dömnö, cine va suferi?” În citația Sf. Chrisostom e mai mult un lapsus memoriae. Trad.

cei ce ni datoresc sau ni greşesc. Nimeni să nu fie răsbunătoriu, dacă voeşte ca să nu se nedreptăţiască singur, căci nu atâta îl supără pe acela, cât pe dânsul se nedreptăţeşte. ~~Pe~~ acela poate că-l va ierta Dumnezeu, sau că 'l va sili să plătiască totă datoria sa; dar tu care nu ierţi nici măcar greşalele aprôpelui, cauţi încă împărăţia ceriurilor? Deci ca să nu pătimim, să iertăm tuturor, căci nouă ni iertăm. Când noi iertăm pe alţii, şi Dumnezeu va ierta păcatele noastre, şi ast-feliu ne vom învrednici de bunurile viitoare, prin darul şi filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl şi cu Duhul Sfânt, se cuvine slava, stăpânirea şi cinstea, acum şi pururea şi în vecii vecilor. Amin.

OMILIA VI

„Deci de este vre-o mângâere întru Christos, de este vre o voire bună a dragostei, de este vre-o împărtăşire a Duchului, de este vre-o milostivire şi îndurare, împliniţi bucuria mea, ca aceiaşi să cugetaţi, aceiaşi dragoste având, un suflet fiind, una cugetând, nimic cu prigonire, sau cu slavă deşartă, ci cu smerenie unul pre altul socotind a fi mai de cinste, de cât pre sine“ (Cap. 2, 1—4).

Nimic nu este mai bun, nimic nu este mai încântătoriu ca dascălul spiritual, a căruia dragoste şi favoare către fiinţa iubită, întrece pe a orî căruî părinte trupesc. Priveşte, ce fel de rugămintă întrebuinţează fericitul Pavel către Filippeni, în interesul lor chiar. Ce spune el, îndemnându-l la concordie, care şi este motivul tuturor bunătăţilor? Priveşte cu câtă stăruinţă se roga lor, cu câtă aprindere, cu câtă patimă! „De este vre o mângâere în Christos“ dice, adecă «dacă aveţi vre-o mângâere în Christos», ca şi cum ar dice cineva: «dacă ai vre-o consideraţie pentru mine, dacă ai vre-o grijă de mine, dacă ai primit vre-o bine-făcere de la mine, fă aceasta». In acest fel procedăm noi, când stăruim pentru un lucru pe care 'l propunem înaintea tuturor celor-l alte, şi prin

aceasta arătăm tot ceia-ce voiam a spune. Noi cești pămên-tești amintim de drepturi corporale, precum de pildă când ar dice părintele cătră fiul său : «de ai vre-o sfială cătră tatăl tău, de ai vre-o amintire de creșcerea ta, de ai vre-o iubire cătră mine, dacă ai avut vre-o considerațiune din parte-mi, dacă ai avut vre-o favoare, nu fi dușman fratelui tău», adecă «în locul tuturor acelor cer această recompensă». Pavel însă nu face așa, el nu li amintește de nici un fapt corporal, ci numai de cele duhovnicești. E ca și cum li-ar dice : «Dacă voește cineva a'mi da vre-o mângăere în ispitele mele și încurajare în Christos, dacă voește cineva a'mi da vre-o mângăere de iubire, dacă voește a'si arăta împărtășirea lui în duch, dacă aveți în fine vre-o milostivire și îndurare, împliniți-mi bucuria, faceți-mi plăcerea aceasta.» „De este vre-o milostivire și îndurare.” Îndurare de dânsul numește Pavel concordia dintre discipuli, arătând primejdia ce va rezulta la urmă, dacă îi nu sunt în armonie. «Dacă e posibil a mă bucura de vre-o mângăere de la voi, dacă pot a avea de la dragostea voastră vre-o consolațiune, dacă ași putea să am cu voi vre-o împărtășire cu duchul, dacă ași avea cu voi vre-o împărtășire în Domnul, dacă e cu putință a fi miluit și a avea vre-o îndurare din partea voastră, pentru toate acestea arătați-mi, dice, dragostea voastră, de toate acestea mă voi bucura, de vă veți iubi unul pre altul.» „Împliniți-mi bucuria mea.” Privește ce spune el aici : ca să nu se creadă că sfatul său este adresat lor ca cătră unia ce au lipsit de la datoria lor, nu a dis faceți-mi, ci „împliniți-mi”, «adică începeți a sădi în mine; deja mi-ați dat liniștea, dară eu doresc a merge până la fine». Dară ce voești? spune-mi. Ca să te scăpăm de primejdii? Ca să te ajutăm? «Nimic din toate acestea», dice, ci „ca aceiași să cugetați, aceiași dragoste având”, în care ați început. „Un suflet fiind, una cugetând”. Vai! De câte-ori vorbesce același lucru, din cauza marelui iubiri cătră dânsul. „Ca aceiași să cugetați”, și mai cu samă „una cugetând”, căci mai mare semnificație are expresiunea aceasta, de cât cea dinainte ca aceiași să cugetați. „Aceiași dragoste având”, adecă nu numai cătră credință, ci în toate celelalte, pentru că se pôte de a cugeta aceiași, și a nu avea dragoste. „Aceiași dragoste având”, adecă deopotrivă iubind, și fiind iubiți; nu cumva tu să te bucuri de

mai multă, și în schimb să dai altora mai puțină, nu cumva și în cazul de față să devii un hrăpitoriū ; ci, nu suferi una ca aceasta. „Un suflet fiind“, adecă, unind în un suflet și împrietenind toate corpurile, nu în esență, nu în natura lor, căci aceasta nu este posibil, ci în buna-voință, în gînd, adecă că totul să se facă ca dintr'un suflet numai. Ce este „un suflet fiind“ ? Aceasta o a arătat în dicerea „aceiași cugetând“, adecă un cuget să fie, ca dintr'un singur suflet. „Nimic cu prigonire.“ Așa dar el credea nimerit a li arăta și-mijlocul prin care s-ar putea ajunge la acest rezultat. „Nimic cu prigonire, sau cu slava deșartă“, cea ce tot-deauna dic, că adecă cauza tuturor relelor aceasta este. De aici vin luptele și certele, de aici zavistiile și sfedile, de aici recirea dragostei, pentru că iubim slava omilor, pentru că ne facem sclavi ai onorurilor celor mulți. Nu e posibil de a fi în același timp și sclavul onorurilor, și sclavul lui D-deu. Dar cum să fugim de slava deșartă, când tu nu ni-ai arătat nici-o cale ? Aceasta e întrebarea ce tu o faci apostolului. Ei bine, ascultă cele ce urmează : „Cu smerenie unul pre altul socotind a fi mai de cînte, de cît pre sine.“ Vai ! Cum ni expune el aici un sistem plin de filosofie, pentru mîntuirea noastră. «Dacă presupui, dic, că X. e mai presus de cît tine, și te convingi pe sine-ți, ear nu numai dici, adecă dacă ai luat toate informările, de sigur că-î acordî lui și cîntea cuvenită, și dacă tu-i dai cîntea cerută, nu te tulburi dacă 'l ve-ai cîstit și de altul. Dară nu cum s-ar întîmpla să 'l consideri de mai mare de cît tine, ci chiar că e mai presus, că te întrece în toate prîvințele, cea ce pare a fi un exces de umilință, și nu ți se va părea ciudat, nici nu 'ți va părea rău. Chiar de te-ar vorbi de rău, chiar de te-ar cleveti, chiar de ți-ar face orî-ce rău, tu suferi cu bărbăție, căci îl crești mai mare de cît tine. Când odată sufletul tîu se va convinge că el este mai mare de cît tine, nu va cădea nici-odată în mînie, nici invidie, orî-cîte rele ar pătîmi de la el. Nimeni nu ar invidia pe cei ce cu adevărat sunt superiori lui. Când apoi și acela, care se bucură de atîta cînte din parte ți, se va arăta tot așa și el cătră tine, înțelegi cum aceasta e ca un zidiv îndoit de îngăduință și de concesi reciprocă. Când tu ai ceva vrednic de cînte, și el consideră tot așa, nici-odată nu va urma ceva trist. Când o asemenea purtare din partea unuia numai, și ajunge de a împrăstia toate bîrfelile, dar încă când e la amîndoi, cine va putea să îtrerupă această statornicie,

această asigurare de dragoste reciprocă? Nimeni, și nici chiar diavolul, căci întreit, și împătrit, - ba și înmiiat este zidiul dimprejurul cetății.

¹⁾ Causa tuturor bunătăților este smerenia. Și ca să aști că așa este, ascultă pe Prorocul, care dice: „Că de ai fi voit jertfă, ași fi dat, arderile de tot nu le vei bine voi. Jertfa lui Dumnezeu dăduchul umilit, inima înfrântă și smerită Dumnezeu nu o va urgisi“ (Ps. 50, 18. 19). Nu e vorba aici numai de umilință simplă, ci de umilință prin extensiune. După cum se întâmplă și cu corpurile—când un corp încovoiat nu s-ar mai înfinge în altul tare, ci ori-ce ar păți, mai înainte el se va nimici, de cât se pôtă pătrunde prin cela-l-alt—tot așa și cu sufletul umilit, căci el va prefera mai bine de a pătimi rele tot-deauna și de a muri, de cât a se scula asupra altuia și a-și resbuna. Până când ore ne vom truși cu acea trușie vrednică de ris? După cum ridem când videm pe copil întindând mâna și amenințând, sau luând petricele de jos și asvirlind, tot așa e vrednică de ris prostia ominească, care e rezultatul unei cugetări copilărești, a unei judecări imperfecte. „Pentru ce se trufește pământul, și cenușa?“ (Sirach, 10, 9). Cugeți lucruri mari, omule? Și pentru ce? Care e câștigul? spune-mi. De unde apoi vine, ca cugeți lucruri mari contra fratelui tău? Nu ore te împărtășești de același natură? Nu ore de același suflet? Nu ai fost ore cinstit deopotrivă de Dumnezeu? Dar pôte ești înțelept? Atunci ești dator de a mulțami lui Dumnezeu, ear nu de a te truși. Antea nerecunoștință, este ușurătatea minții omului față de Dumnezeu, pentru care se ia de la dânsul darul acordat lui prin grație. Cel ce se trufește, o face aceasta ca și cum el prin propriile sale puteri a reușit, dar cel ce crede așa, este nerecunoscătoriu către dătătorul darului. Ai tu vr'un bun acordat de Dumnezeu? Mulțamește celui ce 'ți-a acordat acel bun. Ascultă ce dice Iosif, ce dice Daniil. Împăratul Egiptului trimițând ca să-l aducă din temniță pe Iosif, și să-l întrebe despre visul ce l-a avut, de ore ce toți învățații Egiptului, cei cu experiență în asemenea lucruri, n-au putut explica visul, — și urmând a-l ridica în cinste peste toți, și mai înțelept să se arate de cât toți astrologii, și

¹⁾ *Partea morală.* Despre umilință, sau smerenie, și despre mărturia pentru ea, luată din viața lui David și a lui Daniil, — și că nu trebuie a fi cine-va lingușitoriu. (*Veron.*)

găcitorii, magii și fermecătorii, și cu un cuvânt mai presus de cât toți filosofil de pe atunci, pe Iosif, dice, care era copil încă, și în robie — de altfeliu atunci e slava mai mare, când vine fără de veste, fapt pentru care l-a și făcut mai de admirat încă — deci ce dice Iosif, când s-a găsit în fața Împăratului? Răspunde ôre «da, știu împărate»? Ba, de și nu a fost nimeni ca să-l contrarieze, ci cu multă modestie și din multa lui recunoștință, dice: „Aû nu prin Dumnezeu este explicarea lor¹⁾ (visurilor)“? (Gen. 40, 8). Privește, cum el a slăvit pe Stăpânul a toate imediat, și de accia a fost și este slăvit. Și nu este puțin lucru aceasta, de a descoperi pe Dumnezeu, și a-l arăta ca săvârșitorul unor astfel de fapte. Căci cele vorbite le-a arătat demne de credință, în același timp și dovada prieteniei lui cu Dumnezeu. Și nici că pôte fi un bun mai mare, ca acela de a fi prieten al lui Dumnezeu. „Că de s-a îndreptat din fapte Abraam, are laudă, însă nu după Dumnezeu“ (Rom. 4, 2). Dacă cel ce se învrednicește de char, se laudă că este iubit, fiind-că i s-a acordat acel char și are laudă, înse nu după Dumnezeu, ca acela, — cea ce e dovada marelui noastre slăbiciuni — dar încă cel ce a primit și înțelepciune de la Dumnezeu, cu cât mai mult încă nu ar fi de admirat? A slăvit pe Dumnezeu, și a fost slăvit de densus. „Pe cei ce mă slăvesc pre mine, dice, îi voi slăvi“ (I Imp. 2, 30). Dar apoi ascultă și despre strănepotul acestuia, Daniil, de cât care nimeni n-a fost mai înțelept. „Nu cumva, dice, ești mai înțelept de cât Daniil?“ (Iezech. 28, 3). Acest Daniil de și a fost mai pre sus de toți înțelepții, de toți astrologii, de toți găcitorii, magii, fermecătorii, și mai pre sus de totă înțelepciunea, totuși venind înaintea împăratului, și trebuind a da răspuns la întrebare, nici el nu se îngâmfa, ci mai înteu atribuie totul lui Dumnezeu, dicând: „Mie nu pentru înțelepciunea care este intru mine, mai multă de cât la toți ôminii, s-a descoperit, o împărate“ (Daniil 2, 30. 46). Și împăratul a cădut pre fața sa și s-a închinat lui Daniil, și a poroncit să i se dea dar. Ai vădut umilință? Ai vădut re-

¹⁾ Răspunsul lui Iosif «aû nu D-deu este explicarea lor», nu a fost dat împăratului, ci paharnicului. Răspunsul către împărat e precum urmează: „Nu eu, ci D-deu va răspunde lui Faraon cea ce-i va fi spre mântuire“ (Gen. 41, 16). Trad.

cunoștință? Ai vădut viața ne'ngâmfată? Ascultă acum și pe apostolii Domnului grăind, altă-dată: „Ce cântați spre noi, ca și cum cu a noastră putere sau evsevie, am fi făcut pre acesta să umble?” (Fapt. 3, 12), și altă dată: „Și noi omini suntem asemenea pățimași ca voi” (Ib. 14, 14). Decî, dacă aceia respingiau astfeliu onorurile ce li se dădeau, îi, cari au făcut pentru umilinta lor în Christos fapte cu mult mai mari de cît chiar Christos, de sigur că cu puterea dată de el, — „Cel ce crede întru mine, mai mari de cît mine va face” (Ioan, 14, 12), apoi cum nu sunt vrednici de jale și nenorociți de o mie de ori acei ce nu pot speria nici măcar pe țințari, dar de cum pe demoni? Acei ce nu pot fi folositori nici măcar unui om, dar de cum lumei întregi, și cu toate acestea cu getă lucruri atât de mari, în cît întrec până și pe diavolul?

Nimic nu pôte fi mai strein de sufletul creștinului, ca ușurătatea minței. O numesc ușurătate, și nu sinceritate, sau curaj, pentru-că alt ceva este aceia, și alt-ceva aceste din urmă, așa că alt-ceva este smerenia, și alt-ceva este servilismul și colachia, sau lingușirea. Și de voiți vă voiți da exemple despre toți aceștia. S-ar părea că toate virtuțile sunt garnite ore-cum din toate cele contrare, după cum grăul din neghină și trandafirul din ghimp. Copiii de sigur că ușor s-ar amăgi, pe cînd cei ce sunt bărbați desăvârșiți, cu experiență de cultura spirituală, știu să aleagă cele cu adevărat bune din cele rele. Aide decî, ca să prezentăm exemple de astfeliu de rele, din înzeși Sf. Scriptură. Așa dar ce este servilismul, colachia sau lingușirea? Siva colachia pe David la ocașie, eară pe stăpănul sesh îl defăima; tot astfeluriu făcea și Ahitofel cătră Abesalom. Inse nu era David așa, ci smerit. Lingușitorii sunt vicleni, ca de pildă cînd magii dic cătră împăratul Babilonului: „Împărate, să trăiești în veci” (Daniil 6, 6), așa că magii aceștia erau lingușitori. Inca și în Faptele apostolilor multe exemple am găsi cu privire la Pavel, cînd el disputa cu Iudeii nu colachind, ci cu smerenie.

De altfelu, șcia densus cînd trebuie a vorbi cu curaj. Cînd de exemplu el spune: „Bărbați frați, eu nimic împotriva poporului făcînd, sau a obiceiurilor părintești, legat fiind în Ierusalim am fost dat Romanilor” (Fapt. 28, 17), probează prin aceasta smerenie. Cum că cuvintele aceste sunt dise din smerenie, ascultă cum îi muștră

cu asprime mai departe, cu care ocazie se vede curajul lui: „Bine a grăit Duchul sfânt prin Prorocul Isaia... cu auzul veți auzi și nu veți înțelege, și privind veți privi și nu veți vedea” (Ib. 25, 26). Ai văzut bărbăție din partea lui? Acum ascultă și bărbăția lui Ioan Botezătorul, de care a usat cătră Irod, când l-a spus: „Nu-ți este ție slobod a avea pe femeea fratelui tău Filipp” (Marc. 6, 18). Acesta este curaj, aceasta este bărbăție, eară nu aceia ce a făcut Semee față de David, pe care l blestema ȳicând: „Ieși;—ieși bărbatul sângiurilor, și bărbat fără de lege” (II Imp. 16, 7), de și s-ar părea că și acesta a fost curajos. Inse nu, nu se pôte numi aceasta curaj, ci insultă și impertinență și limbă ne'nfrănată. Izabela când a numit pe prorocul Iu „omoritoriū al Domnului sēū” (IV Imp. 9, 31), nu a arătat bărbăție, ci obrăznicie. Iie inse când a înfruntat pre Ahav ȳicând: „Nu eū resvrătesc pe popor, ci tu și casa tatălui tău” (III Imp. 18, 18), a arătat bărbăție, precum deasemenea bărbăție a arătat și când a vorbit cătră tot poporul: „Până când veți schiopăta de amândouē gleznele vōstre?” (Ib. 17, 21). Aceasta este cu adevărat bărbăție, aceasta făceaū și prorocii. Voeșci acum a vedea și cuvinte de umilință? Ascultă pe Pavel când spune: „Mie prea puțin imi este ca să fiū judecat de cătră voi, saū de ȳiua ominească, ci nici insu'mi pre mine nu mă judec. Dar nu intru aceasta m-am îndreptat” (I Corint. 4, 3, 4). Aceasta este purtarea ce se cuvine creștinului. Voeșci a vedea acum și lingușirea Iudeilor? Ascultă-i ce spun ii: „Noi nu avem împărat, fără numai pre Cesariul” (Ioan 19, 15). Voeșci a vedea umilință? Ascultă tot pe Pavel ȳicând: „Noi nu ne propoveduim pre noi, ci pre Domnul-Iisus Christos, eară pre noi slugi ale vōstre prin Iisus” (I Cor. 4, 5). Voeșci a vedea colachie și obrăznicie? Purtarea lui Abesalom e tip de obrăznicie, eară acea a Zifeilor ¹⁾ tip de colachie, căci au trădat pe David și planurile sale lui Saul. Voeșci apoi a vedea filosofie, eară nu colachie? Apoi judecă purtarea lui David față de Saul, cum l-a biruit, și totuși l-a cruțat ²⁾. Voeșci apoi

¹⁾ Veđi cartea I a Imp. (28, 15 și urm.).

²⁾ Veđi cartea I Imp. Cap. 24.

a videa colachia celor ce au ucis pre Memfibosthe ¹⁾, și pre cariî i-a ucis David? In scurt dicend, obrăznicie se numește când cineva se infuriază și insultă fără motiv, sau căutând a se răsbuna pe sine, sau în fine trufindu-se, — eară curaj și bărbăție se numește când înfruntă primejdii și mörte, și nu bagă samă la prietenia sau disprețul altora, pentru cei ce nădăjduiesc în Dumne-deu. Deasemenea colachie și servilism este, și când cineva servește pe unia și-l lingusește în scop de vr'un beneficiu pămêntesc, eară smerenie, sau umilință se numește, — când cineva face aceasta pentru cei ce nădăjduiesc în Dumne-deu, și pentru ca să săvêrșască lucruri mari și miraculoase, el se pogără singur din demnitatea lui. Decî dacă le șcim acestea, fericiți suntem de le vom face, pentru că nu e de ajuns de a ști, despre cum și dice: „Nu auditorii legei, dice, ci făcătorii legei se vor îndrepta.“ (Rom. 2, 13), și mai ales chiar condamnă pe cel ce șcie, și cu toate acestea este fără fapte bune.

Decî că să putem scăpa de acea condamnare, să facem fapte bune, ca astfeliu să ne lucrăm de bunurile făgăduite prin Christos Iisus, Domnul nostru, căruia se cade slavă în vecii vecilor. Amin.

OMILIA VII

„Că aceasta să se înțeleagă întru voi, care și întru Christos Iisus, carele în chipul lui Dumne-deu fiind, nu răpire a socotit a fi el întocmai cu Dumne-deu, ci s-a deșărtat pre sine, chip de rob luând, întru asemnarea óminilor făcându-se, și cu inchipuire aflându-se, ca omul, s-a smerit pre sine, ascultătoriu făcându-se până la mörte, eară mörte de cruce“ (Cap. 2, 5—8).

Domnul nostru Iisus Christos îndemnând pe ucenicii săi cătră faptele cele mari, se dă pe sine de exemplu, cum

¹⁾ *Notă.* Lapsus memoriae. *Eboste* (II. Imp. 2, 3. 4.) *Trad.*

și pe Tatăl, și pe Proroci, precum acolo unde dice: „Că ast feliu a făcut Prorocilor mai înainte de voi” (Math. 5, 12), sau: „Dacă m-aș gonit pre mine, și pre voi vă vor goni” (Ioan 15, 20), sau când dice: „Invățați-vă de la mine, că sunt blând și smerit cu inima” (Math. 11, 29), sau acolo când dicē: „Fiți milostivi, precum și Tatăl vostru este milostiv” (Luca 6, 36). Tot ast-feliu a făcut și fericitul Pavel, căci îndemnând pe discipuli la smerenie, a adus pe Christos la mijloc și l-a dat de exemplu. Și aceasta nu o face numai aici, ci și acolo unde vorbește despre iubirea de sărăcie, când dice: „Că știți daru. Domnului nostru Iisus Christos, că pentru voi a sărăcit, bogat fiind, ca voi cu sărăcia lui să vă îmbogățiți” (II Corinth. 8, 9). Nimic nu poate atîta un suflet mare și filosof spre săvîrșirea faptelor bune, ca aceea când el află, că prin aceasta se asemenează cu Dumnezeu. Ce poate fi egal cu această stimulațiune? Nimic. Aceasta știind-o Pavel, și îndemnându-i la smerenie, mai înainte i-a rugat, apoi li atîta sfiala sa umilința, căci dice: „Fiind un suflet, una cugetînd.” Mai sus a dis: „Că acelora este arătare a perđarei, eară vouă a mîntuirii”, eară aici spune: „Aceasta să se înțeleagă întru voi, care și întru Christos Iisus, carele în chipul lui Dumnezeu fiind, nu răpire a socotit a fi el întocmai cu Dumnezeu.” Fiți cu băgare de seamă, vă rog, și încă cu cea mai mare. Precum sabia ascuțită pe amîndouă laturile, ori-unde ar cădea, chiar în rînduri multe și dese, cu ușurință le taie și nimicește, pentru că este ascuțită peste tot și nimic nu poate rezista ascuțitului ei, — tot ast-feliu și cuvintele Duhului. Prin aceste cuvinte, deci, și discipuli lui Arie Alexandreanul, și acei ai lui Pavel al Samosatelor, și ai lui Marcel al Galatiei, și ai lui Savelie Livianul, și ai lui Marcion Ponticul, și ai lui Valent, și ai lui Manent, și ai lui Apolinarie din Laodicia, și ai lui Fotinos și Sofronie, și cu un cuvînt toate eresurile au fost răsturnate. Deci vedînd voi o astfeliu de priveliște, și atîtea rînduri deeretici răniți cu o singură tăietură de sabie, ridicați-vă spre a privi, pentru ca nu cumva terminîndu-se defilarea să fiți lipsiți de plăcerea acestei priveliști. Pentru că dacă la ipodrom, unde sunt întrecerile cailor în alergare, nimic nu este atât de plăcut, ca atunci când un cal izbindu-se de cel-lalt, îi

trintește la pământ cu vizitiile lor, eară el aleargă singur mai departe către punctul hotărît, și prin urmare spre finalul luptei, eară privitorii bat din palme și strigății lor se ridică spre ceriu, și cu un cuvânt întregul stadiu (loc de luptă, sau și publicul luat în colectiv) aleargă împreună cu caii, ca și o pasăre ce sare de pe creangă pe creangă de bucurie, — apoi cu atât mai mult aici plăcerea va fi mare, când toate sistemele de eresuri și acele fabrici drăcești împreună cu vizitiile (eresiarhii) lor, le vom răsturna la pământ toate, cu ajutorul și charul lui Dumnezeu.

Dacă credeți, mai 'ntău vom înșira eresurile acestea în ordine. Voiți a le înșira după gradul lor de impietate, sau după chronologie? Așa dar să le înșirăm după chronologie, fiindcă după gradul de impietate e mai greu a le cunoaște. Deci, înaintea tuturor să treacă Savelie Livianul. Ce spune acesta? Că Tatăl, Fiul și Sfântul Duch, sunt numai niște nume simple, ce se dau unia și aceluiași persoane. Marcion Ponticul spune: că Dumnezeu, care toate a făcut, nu este bun, nici părinte al bunului Christos, ci un alt drept óre-care, și n-a luat trup pentru noi. Marcel apoi, Fotinos și Sofronie numesc pe cuvântul energie, care energie a locuit în cel din sămânța lui David, însă nu ființa enipostatică. Arie Alexandreanul îl mărturisește pe Christos de fiu al lui Dumnezeu, însă numai cu cuvântul, pentru că îl numește creatură și cu mult mai mic de cât Tatăl. Alții earăși nu cred că el a avut spirit. În fine ai vădut convoiul acesta defilând? Acum privește și cadavrele lor zăcând la pământ, și cum cu o singură lovitură de sabie i-a doborât pe toți deodată. Cum? „Că aceasta să se înțeleagă întru voi, dice, care și întru Christos Iisus, carele în chipul lui Dumnezeu fiind, nu răpire a socotit a fi el întocmai cu Dumnezeu“, și iată că a căzut și Pavel al Somosatorilor, și Marcel, și Savelie. „În chipul lui Dumnezeu fiind“, dice, și cum de tu dici, necuratule, că 'și-a luat începutul din Maria, și că înainte de aceasta nu exista? Cum de dici încă că el era energie? Pentru că dacă fiind el în chipul lui Dumnezeu. a luat chipul robului, apoi óre chipul robului energia robului este, sau natura robului? De sigur că natura. Deci și chipul lui Dumnezeu, natura lui Dumnezeu este, și prin urmare nu energie. Iată acum și

Marcel al Galatiei a căzut, deodată cu Sofronie și Fotinos, iată apoi și Savelie. „Nu răpire a socotit a fi el întocmai cu Dumnezeu”, dice, dară cuvântul întocmai adecă egal nu se întrebuințează nici-odată asupra unei singure persoane, așa că dicând a fi întocmai, a fi egal, trebuie de necesitate de a exista antitipul cu care se egalează. Ai vădut vre-odată un singur ispostas în două persoane? Ai vădut apoi două persoane considerate numai ca nume simple fără acțiunii? Ai audit de existența unicului fiu al lui Dumnezeu din vecie? Dară acum ce vom dice lui Arie, care spune că fiul este de o altă natură? Decî, spune-mi ce înseamnă „chipul robului a luat”? «S-a făcut om», dici. Decî dară, și în chipul lui Dumnezeu fiind, era Dumnezeu desăvârșit pentru că aceiași expresiune, chipul, e disă pentru amândouă casurile, și dacă aceasta e adevărat, apoi adevărat e și acela. Om din natură, chipul robului, prin urmare Dumnezeu din natură, chipul lui Dumnezeu. Si nu numai atât, dară mărturisește chiar și egalitatea lui cu Tatăl, duple cum dice și Ioan, că cu nimic nu este mai mic de cât Tatăl. „Nu răpire a socotit a fi el întocmai cu Dumnezeu”, dice. Dară care pôte fi ore sensul acestor vorbe? Și cu toate acestea vorbele de mai sus arată cu totul din contra, dici, pentru că dacă a fost Dumnezeu, cum a fost răpit el? A spus că în chipul lui Dumnezeu fiind, nu a răpit (demnitatea) de a fi egal cu Dumnezeu. Dară cum se pote susține, că dicerea aceasta nu este necuprinsă de minte? Cine ar dice, vreodată că cutare fiind om, nu a răpit a fi om? Pentru că cum ar putea cineva răpi ceia ce are? «Nu, dici tu, ci fiind Dumnezeu mai mic, mai inferior, nu a răpit de a fi deopotrivă cu Dumnezeul cel mare și superior.» Dară Dumnezeu mare și Dumnezeu mic e ore posibil? Ore introduceți în dogmele bisericii creștine absurditățile elinești? Dumnezeu mare și mic numai la dênșii se găsește, dacă însă și la voi, eu nu știu. În sfintele scripturi nicăiri nu veți găsi; veți găsi pretutindene vorbindu-se de Dumnezeu mare, eară de vr'unul mic nicăiri. Pentru că dacă e mic, cum pôte fi Dumnezeu? Dacă omul și nu este nici mic nici mare, ci o singură natură, eară dacă nu este de această natură apoi nu este om, atunci cum ar putea să fie Dumnezeu mare și Dumnezeu mic? În Sfînta Scriptură peste tot locul se numește mare: „Mare este Domnul, și lăudat fôrte” (Ps. 48, 1). Iată acum și despre Fiû, pe care peste tot locul îl numește

Domn: „Mare ești tu, și faci lucruri minunate, tu ești Dumnezeu singur“ (Ps. 86, 10), și earăși: „Mare este Domnul, și mare este puterea lui, și mărirea lui nu este sfârșită“ (Ps. 145, 3). «Dacă toate acestea sunt zise cu privire la Tatăl, deci, și Fiul este inferior Tatălui.» Tu-singur o zici aceasta, pe când Scriptura din contra, căci după cum vorbește despre Tatăl, tot așa vorbește și despre Fiul. Ascultă pe Pavel zicând: „Așteptând fericita nădejde, și arătarea slavei Marelui Dumnezeu“ (Tit. 2, 13). Dar oare nu cumva spune aici de arătarea lui Dumnezeu Tatăl? Însă pentru ca mai mult să vă restorne eresurile vostre, după zicerea arătarea slavei Marelui Dumnezeu, adaugă: „și Mântuitorului nostru Iisus Christos“. Iată prin urmare și Fiul mare. Deci cum zici tu mic și mare? Căci ascultă pe Proroc că-l numește „Îngerul marelui voievoi“ (Isaia 9, 6). Însă îngerul marelui voievoi nu e oare mare? Dumnezeu cel puternic nu este oare mare, ci e mic? Deci ce zici nerușinații? Că fiind Dumnezeu mic, — eu zic ceia ce spun îl de multe ori, ca astfel mai mult încă să fugiți de densii — nu a răpit de a fi deopotrivă cu cel mare. Dar ce? spune-mi — și să nu credeți că sunt cuvintele noastre — dacă deci după densii era mic, inferior, cum ar fi putut ca să răpiască (demonitatea) de a fi deopotrivă cu Dumnezeu? Fiind el din natură mai mic, nu ar fi putut răpi, ca să fie în demnitate mai mare; de exemplu: omul nu ar putea răpi, ca să fie deopotrivă cu îngerul după natură; caiul nu ar putea răpi, chiar de ar voi ca să fie egal cu omul după natură. Dar afară de acestea eu întreb următorul lucru: ce voește Pavel să zică prin acest exemplu? De sigur că voește să îndemne pe Filipenii la umilință. Dară ce? spune-mi, aceasta trebuia el să o aducă la mijloc? Căci nimeni voind să îndemne la umilință nu spune aceasta: «fiți umiliți, și cugetă la lucruri mai mici, de cât cei deopotrivă cu tine, căci și cutare care e servitoriu nu s-a resculat asupra stăpânului său; așa dar imitează-l pe acela». Dar aceasta nu este umilință, ar putea zice cineva, ci ușurință. Aflați ce este umilință, voi cei ce sunteți stăpâniți de truie drăcească. Ce este deci umilință? A cugeta cele umilite. Dară cugetă cele umilite nu acel ce e silit de împrejurări ca să fie umilit, ci acel ce se umilește pe sine. Fiți cu atențiune la cea ce am să spun. De exemplu: când cineva poate să se gândiască la lucruri mari, și

totuși se umilește, acesta e în adevăr umilit; când însă e silit de a fi umilit, apoi atunci -nu se poate dice că este umilit. De exemplu: când împăratul se umilește în fața guvernatorului, el este atunci umilit, fiind-că s-a pogorît din înălțimea demnității sale; ear când guvernatorul face aceasta, apoi nu se poate dice că el este umilit, pentru-că nu s-a pogorît din înălțimea demnității că să se umiliască. Nu este posibil de a se umili cineva, dacă el nu este mai superior, și prin urmare cu o autoritate oarecare asupra altora. Dacă însă necesitatea cere de a te umili și fără de voe, apoi faptul nu este rezultatul voinței, nu este isvorit din cuget, ci din silă, și deci nu se poate numi umilință. Umlință tocmai de aceea se numește, pentru că cu bună voe te înjosești, îți smerești cugetul.

Spune-mi, te rog, dacă cineva fiind împedecat, adevărat având putere și prilejul de a răpi avutul altuia rămâne în avutul său câștigat, îl vom lăuda oare noi pentru dreptatea lui? De sigur că nu. Și pentru ce oare? Pentru că faptul săvârșit din silă nu primește lauda faptului săvârșit de bună-voe. În adevăr, spune-mi: -dacă cineva neputând împărăți sau tiranisi rămâne retras în viața particulară, oare îl vom lăuda noi, pentru că e fără de nici o ocupațiune? De sigur că nu. Tot așa și în cazul de față, pentru că lauda, o! voi cariți sunteți mai necărturari decât toți cei-l-alți, nu se dă pentru asemenea lucruri, ci pentru săvârșirea faptelor bune. Lauda deci, este vrednică numai în cazul acesta, pe când în cela-l-alt cas despre care am vorbit, cel mult poate cineva fi apărat de critică. Acum privește și pe Christos lăudând în acest mod, când dice: „Veniți, bine cuvântații părintelui meu de moșteniți împărăția care este gătită vouă de la întemeierea lumii, că am flămânzit, și mi-ați dat să mănânc, am însetat, și mi-ați dat de am băut“ (Math. 25, 34. 35). Videți că el n-a dis: «veniți de moșteniți împărăția, fiind-că nu ați răpit, sau nu ați înșelat pe altul, — căci acestea sunt fapte mici—, ci pentru că m'ați hrănit, fiind eu flămând». Și cine ar fi lădat vre-odată pe prietenii săi și pe dușmanii, cum ai lădat tu pe Christos, că nu a luat o stăpânire care nu-i aparținea? Dară cum poate fi lucru de lădat, că el n-a răpit cinstea și stăpânirea ce nu i se cuvenia? „Nu răpire a socotit, dice, a fi el întocmai cu Dumnezeu.“ Și ce înseamnă aceasta? Luați aminte, vă rog, căci lung ni este cuvântul. Dealtfelu, cine oare ar îndemna pe altul la umilință cu astfelu de exemple?

Exemplele trebuie a fi cu mult mai superioare de cât materia asupra-căriă insistăm, și nici-odată nu ar îndemna cineva pe altul, aducând exemple streine de chestiune. Așa de pildă Christos îndemna pe discipulii de a face bine dușmanilor, eară pentru aceasta a adus un exemplu mare, acela al tatălui ceresc, carele răsare sórele seú preste cei rei și preste cei buni, și plouă preste cei drepti și preste cei păcătoși. Indemna pe discipulii la toleranță față de alții, eară ca exemplu s-a dat pre sine: „Invățați-vé de la mine, díce, că sunt bland și smerit cu inima“ (Math. 11, 29) și earăși: „Dacă eú, Domnul și învățatoriul vostru am făcut aceasta, cu cât mai mult voi“ (Ioan. 13, 14)? Ai vedut că el nu s-a depărtat de subiect cu exemplele aduse? Și nici că trebuie a ne depărta vre-odată așa de mult, duple cum și facem chiar în conversațiunile nóstre. Dar aici exemplul nu e măcar nici cât de puțin apropiat de chestiune. Cum? Dacă a luat chip de rob, apoi este și mai mic, și prin urmare ascultătoriú celui mai mare. Dar aceasta nu este umilință, și apostolul trebuia a face din contra, trebuia de a arăta ceva superior ascultând și supunându-se inferiorului, dár fiind-că vorbind de Dumnezeu el nu a găsit mare și mic, apoi a adus înaintea nóstré egalul. Dacă Fiul era inferior Tatălui, exemplul n-ar fi fost suficient spre a îndemna la umilință. Și pentru ce óre? Pentru că a nu se ridica inferiorul contra celui mai mare, saú a nu-i răpi stăpânirea, saú a-i fi ascultătoriú până la mórte, aceasta nu se chiamă umilință. Dealtmintrelea privește ce spune el înainte de acest exemplu: „Cu smerenie unul pre altul socotind a fi mai de cinste, de cât pre sine“, ca și cum pare că ar díce: «Fiind-că și după natură una sunteți, și după cinstea acordată de Dumnezeu, de aceia se cuvine de a vé cinsti unul pre altul.» Dar când e vorba de mare și de mic nu ar fi putut spune aceasta (socotind, considerându-vé = ὁμολογέοντες), ci cinstiți pe cei mai mari de cât voi, duple cum și díce aiurea: „Ascultați pre învățătorií voștri, și vé supuneți lor“ (Ebr. 13, 17). Aici supunerea este din poroncă, eară acolo este isvorită din judecata nóstré. „Cu smerenie, díce, unul pre altul socotind a fi mai de cinste, de cât pre sine“, ceia ce și Christos a făcut. Acum, după ce a fost astfel resturnate toate credințele ereticilor, trebuie a vorbi de ale nóstre

la urmă, fiind-că ale acelorale-am expus mai 'nainte pe scurt arătând, că îndemnând la umilință nu ar fi putut să aducă la mijloc ideea de mic, supus și ascultătoriu celui mare. Dacă ar fi îndemniat pe servi ca să asculte de stăpâni, de sigur că ar fi putut face așa; dară când el îndeamnă pe cei slobozi a se smeri celor slobozi, de ce atunci a adus ca exemplu supunerea servului către stăpân? De ce supunerea celui mic către cel mai mare? Nu a dîs dîră: cei mici supuneți-vă celor mari, ei, fiind egali supuneți-vă unul altuia „unul pre altul socotind a fi mai de cinste, de cît pre sine“ dice. Dară de ce ôre nu a adus cel puțin exemplul femeii, și să dică: că precum femeia se supune și ascultă de bărbat, așa și voi să vă supuneți? Dacă însă cea ce este egal și liber nu a adus ca exemplu, fiind-că supunerea aceasta este cu totul mică și nebagată în seamă, cu atît mai mult exemplul robului nu și avea locul. Am dîs acum de curînd, că nimeni nu laudă pe cineva pentru depărtarea lui de rele, și nici că va dice cineva către acel pe care voește a-l lauda, că e vrednic de laudă pentru că nu numai nu a curvit, ba încă că s-a abținut până și de contactul cu femeia sa. Nicăiri în fine, nu facem vorba de depărtarea de rele, când voim a lauda, căci aceasta ar fi ridicol. Am dîs apoi, că chipul robului este adevărat și cu nimic mai inferior, și prin urmare și chipul lui Dumnezeu este (în el) perfect și nu este inferior cu nimic. Dară de ce n-a dîs ôre «în chipul lui Dumnezeu făcându-se ei fiind»? Aceasta e egal cu cea ce dice: „Ei sunt cei ce sunt.“ (Exod. 3, 14). Arată aici asemenarea exactă a chipului, fiind că este chip. Nu este posibil ca fiind cineva de o altă natură să aibă chipul unei alte naturi; de exemplu nimeni dintre ômenii nu are chipul ingerului, precum nici animalul nu are chipul omului. Cum deci are fiul? Apoi, când e vorba de noi, fiind că suntem compuși, chipul este al corpului; fiind vorba însă de simplu și necompus, chipul de sigur că este al naturii. Dacă însă dici că, pe cîtă vreme se spune aici de Dumnezeu (ὅς ἐν ποσὶ Θεοῦ ὁμιλεῖται) nearticulat, apoi aceasta nu arata pe Tatăl, ei bine, eu îi voi arăta aceasta spusă în multe locuri fără articol. Și ce dici în multe locuri? când e chiar în pasajul acesta. „Nu răpire, dice, a socotit a fi el întocmai cu Dumnezeu.“ Vezi că nu a dîs τὸ Θεῷ. vorbind de Tatăl, ci simplu Θεῷ.

Voesc a adaoga aici și credințele noastre, însă mă tem să nu vi se întunece cugetele vîstre îngrămădindu-le tôte

aici. Deci, să vă amintiți cele vorbite. până acum, care vă vor folosi în resturnarea credințelor aceloră. Până acum am tăiat spinii, eară acum vom arunca semințele cele bune, după ce am scos spinii, și se va răcori puțin pământul, ca astfel să depărtând de la dânsul totă răutatea, să primiască cu multă bună voință semințele dumnezeesci.

¹⁾ Să mulțămim lui Dumnezeu pentru cele spuse, să-l rugăm ca să ni dea putere de a le păstra și a avea băgare de samă, ca astfel și noi și voi să ne bucurăm împreună, eară ereticii să se rușineze. Să-l rugăm ca și pe viitoriu să deschidă gura noastră, ca tot cu aceeași rivnă să expunem și cele ale noastre. Să ne rugăm lui, ca să ni acorde o viață demnă de credința într'ânsul, ca astfel să viem în slava lui, și ca nu cumva numele lui să fie defăimat pentru noi. „Vai vouă, dice, pentru care numele lui Dumnezeu se desfaimă.“ (Isaia 3. 5). Dacă noi pe fiul nostru — și ce pôte fi mai dragălaşcă fiul? — îl depărtăm de la noi, îl urim și nu ne atingem de el, când suntem defăimați pentru el, — cu cât mai mult încă Dumnezeu ore nu va uri și respinge de la el, pe servii sei nerecunoscători, cari îl defăimă și îl insultă? Și pe care Dumnezeu îl urășce și respinge, cine ore il va iubi și il va apropia de el? Nimeni, de cât pôte diavolul sau demonii. Dar pe care il vor stăpâni demonii, ce speranță de mântuire va avea? Care mângâere în viața va avea? Intru cât ne găsim în mâna lui Dumnezeu nimeni nu ne va putea răpi, căci mâna lui este puternică; când însă suntem afară de mâna lui și lipsiți de ajutoriu, apoi atunci suntem perduți, și gata de a fi răpiți de fie-cine „ca un zidiu dărîmat și ca un gard surpat“ (Ps. 61, 3). Când zidiul (păretele) este slab, apoi e ușor de sărit pentru fie-care. Să nu credeți că ceia ce vă voi spune e dis numai cu privire la Ierusalim, ci și cu privire la fie-care om: „Canta-voiu acum celui iubit cantarea iubitului meu, pentru via mea. Vie a avut iubitul meu pe o câmpie mănăsă forte, și o am îngrădit, și am făcut împrejur șanț, și am sădit viță aleasă, și am zidit turn în mijlocul ei, și teasc am făcut într'ânsa, și am așteptat să facă struguri, și a făcut spinii. Și acum omule cel din

²⁾ *Partea morală.* Noi trebuie a mulțumi lui Dumnezeu, și a viețui în slava lui ducând o viață demnă. Contra iubirei de argint, și contra trădătorului Iuda. (*Veron*).

Iuda, și cei ce locuiau în Ierusalim, judecau între mine și între via mea. Ce trebuia a face viei mele și nu i-am făcut? Că am așteptat să facă struguri, și ea a făcut spinii. Și acum voiți spune voue ce voiți face viei mele: lua-voiți gardul ei, și va fi de jaf; și voiți surpa șanțul ei, și va fi spre călcare. Și voiți părăsi via mea, și nu se va tăia, nici se va săpa, și vor crește într'ênsa spinii, ca într'o paragină, și voiți poronci nărilor ca să nu plouă într'ênsa. Că via Domnului Sabaoth casa lui Israil este, și omul din Iuda odraslă tină și iubită. Așteptam ca să facă judecata, și a făcut fără de lege, și nu dreptate ci țipet (Isaia 5, 1—7). Aceasta se pōte spune pentru fie-care suflet. Când iubitorul de omîni Dumnezeu a făcut totul ceia ce trebuia a face, însă via sufletului nostru în loc de struguri face spinii, apoi atunci va strica gardul ei, și va dărîma zidul ei, și vom rămănea de jaf. Acum ascultă cum și un alt Profet jelindu-se dicea: „Pentru ce ai stricat gardul ei, și o culeg pre ea toți cei ce trec pre cale? O a stricat pre ea vîrful din pădure, și porcul sălbatec o a pascut pre ea“ (Ps. 79, 13. 14). Acolo de sigur că vorbește despre Medii și Babilonenii, aici însă nu e vorba de aceia, ci verul și porcul sălbatec este diavolul și totă puterea lui, pentru că și prezența lui este necurată și sălbatecă. Când Sf. Scriptură voește a exprima rapacitatea lui, dice: „Ca un leu răcnind umblă, căutând pe cine să înghită“ (I Petr. 5, 8), eară când voește a arăta vîinul lui cel omoritoriu, îl numește șerpe și scorpie: „Dați voue putere, dice, să călcați preste șerpî și preste scorpi, și preste totă puterea vrăjmașului“ (Luc. 10, 19) și când voește a inveda puterea și veninul lui la un loc, îl numește balaur (Dracon) după cum dice: „Balaurul (draconul) acesta pre care l-ai zidit, a-l batjocori pre el“ (Ps. 103, 26), și în fine peste tot locul îl numește dracon, șerpe viclean și aspidă. Tōte aceste denumiri învederează că această feară este fōrte vicleană și are mare putere, căci tōte le uneltește, tōte le mișcă, tōte le restōrnă pe dos, numai ca să-și ajungă scopul sēu. •Însă nu vē temeți, dice, nu vē imputinați, priveghiați numai, și

atunci va fi fricos ca un struț. » „Călcați peste șerpi și peste scorpi”, dice. Așa dară l-a făcut pentru călcarea piciórelor noastre, dacă vom voi. Și acum privește, câtă ticăloșie, cât rîs, că acela pe care l-am primit spre a-l călca cu picióarele, noi îl lăsăm de a sta asupra capului nostru. Cum se face óre aceasta? Prin noi înși-ne; dacă voim el este mare și puternic, dar dacă voim el devine mic. Dacă suntem cu băgare de samă de noi înși-ne, și suntem împreună cu împăratul nostru, el se sfiește, și devine mai blând, ca un copil în lupta contra noastră. Când ne depărtăm de dînsul, el suflă greu de mînie contra noastră, mugește, scrășnește cu dinții, pentru că se vede lipsit de tăvărășia noastră, căci el nu se apropie, dacă nu-l permite Dumnezeu. Dacă el n-a cutezat a intra în turma cea de porci fără voea lui Dumnezeu, cu atât mai mult în sufletele óminilor. Și-l permite Dumnezeu, său ca să ne certe, său ca să ne pedepsească, său în fine ca să ne facă mai încercați, ca de pildă pe Iob. Nu-l veți că nu se apropie de Iob, că nu cutează a veni lângă el, ci șade la o parte spăimîntat și tremurînd? Și ce vorbesc eu de Iob? Când năvălind asupra lui Iuda, și încă nu a cutezat a-l lua sub stăpînirea sa și a intra în el, până ce nu l-a tăiat. Christos din ceata sfîntă a Apostolilor. Mai 'nainte îl cucerise pe dinafară, eară a intra înăuntru nu îndrăznia, dar când l-a vădut rupt din ceata sfîntă a Apostolilor, s-a repezit asupra lui mai grozav de cât un lup flămînd, și nici că l-a lăsat până ce nu l-a nimicit cu o mörte îndoită. Acestea sunt scrise spre povața noastră, pentru că dealtfeliu care pôte fi folosul de a ști că unul din cei doi spre-dece a trădat pe dascalul lor? Așa dar care câștig și care folosință putem noi avea de aici? Mare, iubitorilor. Când noi vom afla care a fost imboldul ce l-a dus la această hotărîre nenorocită, ne vom păzi ca nu cumva să pătimim aceleași ca și dînsul. Deci, de ce anume a fost împins el când a făcut acest fapt? De patima iubirei de argint, a trădat pe Domnul,—atît de mult era beat de acea patimă. Pe stăpînul lumei l-a vîndut pentru trei-deci de arginți. Și ce pôte fi mai rea ca această manie? Acela cu care nimic nu se pôte compara, nimic nu se pôte egala, înaintea căruia națiunile tóte la un loc nu înseamnă nimic, pe acela l-a vîndut în trei-deci de arginți. Este grozavă tirania aceasta a iubirei de argint, și tot-odată este suficientă de a perde sufletul. Nu se smintește cineva atît de tare din cauza beției, pe cât din cauza iubirei de argint; nu atît de netrebnic devine cineva din cauza dementiunei, pe cât

din cauza iubirei de argint. Căci ce ? spune-mi: fiind tu cu desăvârșire nebăgat în samă și necunoscut, el te-a chemat și te-a făcut unul din cei doi-spre-zece apostoli, te-a făcut părtaș învățăturii lui, ți-a făgăduit miș de bunătăți, te-a învrednicit de a face minuni, te-ai împărtășit din masă ca toți cei-l-alti, din conversațiunile lui, din călătoriile și din contactul dîlnic cu el, și toate acestea nu a fost ore de ajuns ca să te impedeze de la acel fapt rușinos ? Din ce cauză l-ai vîndut ? Cu ce l-ai găsit vinovat, o ! nenorocitul ? Ce bine nu ți-a făcut ? Cunoșcea el bine cugetul tău, și nu a încetat un minut de a-l îmboldi și a însufla în el cele cu privire la dînsul. De multe-ori a dis în fața sa : „Unul dintre voi mă va vinde” (Math. 26, 21), de multe ori a înferat fapta ce urma să săvârșești, și în fine știindu-te stăpînit de asemenea cugete necurate, el te-a cruțat și nu te-a scos din ceata cea sfîntă a apostolilor ; încă te suferia, încă te considera ca pe unul din cei doi-spre-zece apostoli ; atât de mult te cinstea, atât de mult te iubia ! La urmă, o ! de trei-ori nenorocitul, luând fota și încingîndu-se a spălat cu mâinile sale cele prea curate picioarele tale cele murdare, și nici încă aceasta nu te-a împedecat ? Furai din banii săracilor, însă și aceasta a răbdat-o, tot cu scopul de a nu ajunge la un mai mare reu, însă nimic nu te-a convins. Dacă ai fi fost feara sălbatecă, de ai fi fost peatră, ore nu trebuia de a te schimba în fața bine-facerilor lui, în fața minunilor și a învățăturilor lui ? Dară și așa sălbătăcit cum erai, el te chema, și prin faptele sale miraculoase te aștă într'una pe tine, cel mai nesimțitoriu de cât petrele ! Dară tu cu nici un preț nu te-ai făcut mai bun de cât petrele ! Póte că vî minunați de atîta smintire din partea trădătorului ? Așa dara temeți-vă de nenorocirea lui. El s-a făcut atît de nesimțitoriu din cauza iubirei de argint, din cauza amorului de bani. Decî taie din rădăcină patîma, iubitule, căci astfelîu de bóle naște ea. Pe cei stăpîniți de ea îi face necucernici, și îi aduce la atîta nesimțire, în cât să nu cunoscă pe Dumnezeu, chiar de ar fi primit din parte-i miș de bine-faceri. Taie o te rog, căci aceasta patîmă nu este dintre cele ordinare, ea naște miș de nenorociri grozave. Am vădut patîma aceluia ; decî să ne temem ca nu cumva să cădem și noi în ea. Pentru aceia a fost scrisă istoria trădătorului, ca nu cumva să pătîmim și noi aceleași. De aceia toți evangheliștii au povestit-o, ca să ne cumințiască. Decî fugi departe de ea. Iubire de argint nu se numește numai aceia de a pofti multe, ci cu deosebire

de a fi împătimit după bani. A pofti mai mult de cât necesariul, aceasta e iubirea de argint cea mai grozavă. Nu cumva erau pôte talanți de aur aceia cari au ademenit pe vîndătoriu? Ba, pentru trei-deci de arginți a vîndut pe stăpînul a tôte. Ôre vë aduceți voi aminte de ceia ce diceam mai 'nainte de aceasta, că lăcomia nu se invederează în a răpi mult, ci mai ales în a răpi puțin? Iată acum, privește cerëu mare a făcut acesta pentru puțin aur, și încă nu pentru puțin aur, ci pentru puțin argint! Nu este cu putința de a videa vre-odată fața lui Christos omul iubitoriū de argint; aceasta este una dintre cele imposibile. Iubirea de argint este rădăcina tuturor relelor. Dacă cineva cade din slava aceia chiar numai din cauza unui singur rëu, dară încă cel ce are în sine rădăcina tuturor relelor ce va suferi? Cel ce este rob al banului nu pôte fi în același timp și rob adevërat al lui Dumnezeu. Insuși Christos a arătat că lucrul acesta este imposibil. „Nu puteți sluji, dice, lui Dumnezeu și lui mamona“ (Math. 6, 24) și „nimeni nu pôte sluji la doi domni“ căci poruncesc lucruri contrare. Christos de exemplu dice: «fietți milă de cei ce flămînzesc», pe când mamona dice: «desbracă pe sărac și de ceia ce are». Christos dice: «lipsește-te de ceia ce ai» pe când mamona dice: «ia și ceia ce nu ai». Ai vëdut contrarietatea? Ai vëdut resboiul? Și cum nu pôte cineva cu ușurință a asculta de amândoi, ci pe unul trebuie a disprețui? Dară pentru aceasta mai că nu este nevoie de vorbă. Cum? Nu vedem ôre noi și acest lucru petrecându-se în realitate, adecă pe Christos disprețuit, și pe mamona cinstit? Videți că dacă cuvintele sunt grele, apoi cu cât mai mult faptele. Acum de sigur, că sufletul cât de puțin de este curat de patimă, ar putea judeca drept, intru cât el se găsește aici (slujește lui Dumnezeu) însă trecënd de ceia-laltă parte (în slujba lui mamona), și fiind cuprins de pofta banilor, ca de friguri, și găsindu-se în toiul plăcerei, nu are judecata curată, nu are criteriul limpede, nu are tribunalul său interior imparțial. Christos bună ôră dice: „De nu se va lepăda cineva de tôte avuțiile sale, nu pôte fi ucenic al meu“ (Luc. 14, 33), eară mamona dice: «ia de la cel flămînd pâna și pânea de tôte zilele». Christos dice: «pe cei din sângele și din neamul tēu, să nu-i treci din vederea ¹⁾», pe când mamona dice: «să nu miluiești pe cei din sângele și

¹⁾ Notă. Dicerea aceasta e din Isaia, Cap. 58, 7. Trad.

din neamul tău, și disprețuiește chiar pe muma și pe tatăl tău.» Și ce spun eu de tată și de muma, când el se lea-
padă până și de sufletul său? Și cu toate acestea ascultă
cu supunere. Vai! cum cel ce poroncește de a fi cineva
barbar, neîmblândit, și crud față de aprópele său, este as-
cultat mai mult de cât cel ce poroncește de a se purta cu
blândetă. De aceia ne amenința cu gheena, de aceia cu fo-
cul cel nestins, cu vermale neadormit.

Știu, iubitorilor, că mulți dintre voi nu ne ascultă cu
plăcere, vorbind noi de acestea. Dar nici eu nu le spun
acestea cu plăcere, pentru că ce nevoie este de a vorbi de
dénsele? Ași fi voit a vă povesti pururea de împărăția ce-
riurilor, de repausul de acolo, de apa aceia a odihnei, de
locul cel înverzit. „La apa odihnei, dice, m-a hrănit, și
în locul pășunii m-a sălășluit“ (Ps. 25, 2). Ași fi voit
a vorbi despre locul, de unde a fugit scârba, durerea și
suspinaarea. Ași fi voit de a vă povesti despre dulceața pe-
trecerei cu Christos, — de și toate acestea sunt mai presus de
judecata ominească, — dar totuși așa fi voit de a spune nu-
mai de acestea după puterile mele. Dară ce să fac? Nu e
permis de a spune despre împărăția ceriurilor celui bolnav
de friguri, sau celui ce stă rău cu sănătatea; cu unul ca
acesta trebuie a discuta despre sănătate. Nu trebuie a vorbi
de cinste celui acusat de vr'un fapt urit, ci trebuie a căuta
cum să-l scapi de osândă și pedeapsă. Dacă aceasta nu se
face, apoi cum va fi cea-l-altă? De aceia deci eu vorbesc
neconținut de acestea, ca fără întârziere să ajungem la cele-
lalte. Că și Christos de aceia a amenințat cu gheena, pen-
tru ca nimeni să nu cadă în ea, ci cu toții să câștigăm
împărăția ceriurilor. Și noi de aceia vă amintim încontinuu
de gheena, pentru ca să vă împingem către împărăția ce-
riurilor, ca prin gróză muindu-vă cugetul vostru să vă pre-
gătim de a lucra cele demne de împărăția ceriurilor. Să nu-
vă neliniștiți deci de greutatea cuvintelor, căci greutatea
cuvintelor face mai sprintene sufletele și mai ușore de
a fugi de păcate. Dealtfel și terul e greu, voiți să dic
și ciocanul e greu, dară confecționează obiecte de aur
și de argint folositore, eară pe cele strimbe le îndreaptă,
pe când dacă nu ar fi greu, nu ar putea îndrepta acele
obiecte strimbe. Tot așa și cuvântul nostru cel greu va
putea îndrepta sufletul. Deci, iubitorilor, să nu fugim de
greutatea cuvintelor, și nici de ranele ce pôte ni le pri-
cinueasc. Rana nu se face cu scop de a găuri, sau de a
îmbucăți sufletul, ci de a îndrepta sufletul. Șcim noi bine

cum să lovim, și cum să deschidem rana cu charul lui Dumnezeu, ca astfel să nu sfărâme vasul, ci să-l îndrepte, să-l netezască, ca să-l facă folositoriu stăpânului, ca să-l producă : lui cu sănătate strălucită, și bine lustruit ca în strug, în acea zi, când fluviul de foc își va înălța flacăra asupra păcătoșilor, ca astfel să nu aibă nevoie de para focului. Dacă nu vom curăți prin foc sufletele noastre aici, apoi de sigur că se vor curăți silite acolo, căci altfel nu e cu putință. „Căldura Domnului în foc se va descoperi“ (I. Corinth. 3, 13). E cu mult mai bine de a vă arde cu cuvintele pe un timp scurt, de cât a fi arși pentru vecie în acea flacăra. Cum că va fi așa, e cert, și noi de multe ori am dat dovezi necontrariate. De sigur că trebuie a' se convinge cineva din scripturi; însă fiindcă unia slăruiesc în îndărătnicia lor, noi le-am probat și cu multe raționamente, și nimic nu ne împedecă de a'le spune și acum. În adevăr că oricare ar fi, Elini, Iudei, Eretici și Creștini, cu toții mărturisesc acest lucru, „că Dumnezeu este drept“. Dar în lumea aceasta sunt mulți păcătoși cari pleacă dincolo nepedepsiți, precum deasemenea pleacă și mulți virtuoși, cari au păținit aici multe rele. Deci, dacă Dumnezeu este drept, apoi unde va recompensa cu bune pe cei buni, și cu pedepse pe cei rei, dacă gheena nu este, și dacă învierea morților nu va fi? Acest cuvânt repetat necontenit și acelora, și nouă, nu ne va lăsa de a ne îndoi despre înviere. Cel ce crede în înviere însă, e mai mult; ca sigur că se va sili ca în această viață să trăiască cu multă băgare de seamă, ca să poată a se bucura de vecinicele bunătăți. Căroră fie a ne învrednici cu toții, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul Sfint, se cuvine; slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA VIII

„Că aceasta să se înțeleagă intru voi, care și intru Christos Iisus, carele în chipul lui Dumnezeu fiind, nu răpire a socotit a fi el întocmai cu Dumnezeu, ci s-a deșărtat pre sine, chip de rob luând, intru asemănarea omilor făcându-se. Și cu inchi-

puirea aflându-se ca omul, s-a smerit pre sine până la mörte, eară mörte de cruce. Pentru aceasta și Dumneđeū pre dēnsul l-a prea înălțat, și-l-a dăruit lui nume care este preste tot numele, ca întru numele lui Iisus tot genunchiul să se plece, al celor cereșci, și al celor pămēnteșci și al celor dedesupt, și tōtă limba să mărturisască că Domnul Iisus Christos întru slava lui Dumneđeū Tatăl" (Cap. 2, 5—11).

Vi s-a vorbit până acum cele ale ereticilor, eară de-acum e nimerit de a vorbi și de ale nōstre. Aceia spun că n-a socotit ca răpire ceia ce a fost răpit, adecă n-a cređut ca o răpire faptul de a fi deopotrivă cu cel mare, însă noi am dovedit că aceasta e o absurditate mare, și-că o astfeliū de credință nu indeamnă pe cineva nici la umilință, nici pe Dumneđeū nu-l admiră cu chipul acesta, ba nici chiar pe om. Decī, ce este iubiților? Fiți curăbăgare de samă la cele ce vē spun acum. Fiind-că mulți dintre-ōminī cred, că a se umili cineva înseamnă a se lipsi de demnitatea sa, a se micșora și a se înjosi, decī această teamă vōind a o înlătura el arătă, că fiind vorba de Dumneđeū noi nu trebuie să judecăm astfeliū, ci că Dumneđeū unul născut, carele este în chipul lui Dumneđeū, carele cu nimic nu este mai inferior Tatălui, carele este egal cu el, nu a socotit ca o răpire a fi întocmai cu Dumneđeū. Ce anume este aceasta, veți afla îndată. Ceia ce răpesc cineva, ceia ce ia fără să i se cuvină, aceasta nu îndrăznesce de a o lepăda, de teamă ca să nu se piardă, de teamă ca să nu cadă din ceia ce este, ci o stăpânește pentru tot-deauna. Dar cel ce posedă de la natură o demnitate ōre-care, nu se teme de a se pogori din acea demnitate, sciind bine că nimenī nu-l va putea lipsi de ea. De exemplu: Abesalom a răpit guvernământul tatălui său, eară a-l lepăda după aceia nu cuteza. Vom veni încă și la alt exemplu, și dacă pōte aceste exemple nu vor putea reprezenta întreaga chestiune, să nu vē neliniștiți, de vreme ce astfeliū sunt exemplele; ele nu pot reprezenta totul, ci, cea mai mare parte o lasă cugetului spre a judeca. Cineva s-a resculat asupra împăratului și 'l-a răpit împărăția; ei bine, acesta nu mai îndrăznesce de a ascunde faptul, căci de l-ar ascunde vre-odată, imediat ar perde. Sau să venim și la alt exemplu: de pildă cineva a răpit ceva, dară ceia ce el a răpit o stăpânește pentru tot-deauna, căci din moment

ce o a lepădat; imediat o a și pierdut. Și în general cei ce au ceva din răpire, se tem de a ascunde sau lepăda. Inse nu așa sunt cei ce au ceva natural și nu din răpire; de ex. omul are însușirea naturală de a fi ființă logică... Dară nu găsesc exemplu, căci printre noi nu este nici o stăpânire naturală, nu este nici un bun natural, pe când vorbind de Dumnezeu, în natura lui, sau mai bine dis în sine chiar le are acestea. Deci, ce dicem noi? Că Fiul lui Dumnezeu nu s-a temut a se pogori din demnitatea lui, căci nu a socotit ca o răpire dumnezeirea, nu se temea ca nu cumva să-l răpiască cineva natura lui, sau demnitatea lui din natură. De aceea o a și lepădat pentru moment, fiind convins că o va relua earăși; și încă a ascuns această demnitate, socotind că prin aceasta cu nimic nu se înjosește. Pentru aceea nici că a dis apostolul nu a răpit, ci „nu răpire a socotit a fi“. Nu răpind avea el stăpânirea, ci era naturală; nu dată, ci permanentă și sigură. De aceea nu ezită de a lua chipul robului. Tiranul se teme de a lepăda de pe el porfira în timp de război, pe când împăratul o face aceasta cu multă siguranță. Și de ce ore? Pentru că el are stăpânirea nu din răpire; el nu o leapădă ca cum a răpit-o, ci fiindcă o are din natură, și nici odată nu va fi posibil de a o pierde. A fi deci deopotrivă cu Dumnezeu, nu o avea ca cum ar fi răpit-o, ci fiindcă era natural; de aceea deci s-a deșartat pre sine. Acum unde sunt acei ce dică că el a fost silit la aceasta, că s-a supus poronci? „S-a deșartat pre sine, dice, s-a smerit pre sine, ascultătoriu făcându-se până la mörte“. Cum s-a deșartat? „Chip de rob luând, întru asemănarea omului făcându-se, și cu închipuire aflându-se ca omul.“ A spus aici că s-a deșartat pre sine, cu scop de a o pune în față cu pasajul de mai sus: „Cu smerenie unul pre altul socotind a fi mai de cinste de cât pre sine“, fiindcă dacă s-a supus poronci, apoi faptul nu era umilință; dacă aceasta nu o făcea de bună voe, de sigur că nu se putea numi umilință. Dacă el nu scia că trebuie a fi aceasta, ar fi fost imperfect; dar dacă scia, și totuși aștepta timpul potrivit pentru îndeplinirea faptului, prin aceasta s-ar fi dovedit că a fost un timp în care el nu șcia; dacă însă șcia că trebuie a fi aceasta, și timpul când va fi, apoi din ce cauză ore a primit a se supune? Ore ca să arăte superioritatea? Aceasta nu va să dică de a arăta superioritatea Tatălui, ci mai degrabă

micimea lui proprie. Pentru că ce? Nu era ore suficient ca numele Tatălui să arate și demnitatea Tatălui? De altfel nu nici că e potrivit de a trece această cinste de la tată la fiu; eară afară de aceasta toate ale Tatălui sunt comune și Fiului.

Așa dară ce dic ereticii? «Iată, spun îi, că nu s-a făcut om, — vorbesc de discipulii lui Marcion, — ci în asemănarea oamenilor numai.» Dară cum este posibil de a se face în asemănarea oamenilor? Adecă e umbră? Dar aceasta înseamnă idol și nici de cum asemănare cu omul. Asemănarea omului e un alt om. Ce vei răspunde lui Ioan, care dic: „Și cuvântul trup s-a făcut“ (Ioan 1,14)? Dar chiar și acest fericit dic aiurea „În asemănarea trupului păcatului“ (Rom. 8, 3).

„Și cu închipuire aflându-se ca omul.“ «Iată, strigă ereticii, că cu închipuire ca omul, prin urmare nu a fost om adevărat, căci a fi om în asemănare, nu va să dică că a fost om desăvârșit.» Vedeți cu câtă exactitate arăt cele ale dușmanilor? Biruința strălucită și încă din prisosință, aceia este, când cele părute ale lor ca puternice noi nu le ascundem, ci le dăm pe față; la din contra e mai mult înșelaciune de cât biruință. Deci ce dic îi? Earăși repetăm aceleași vorbe. «A fi în chip de om, și a fi ca omul și întru asemănarea oamenilor, nu va să dică că este om. Deci și a lua chip de rob, nu va să dică a fi rob. Așa dară aici este ceartă.» Și de ce tu nu rezolvi mai înainte aceia? Căci după cum tu crezi că acestea sunt contra noastră, tot așa și noi dicem că aceia este contra voastră. Apostolul nu a dis ca în chipul robului, și nici ca în asemănarea chipului robului, ci „a luat chip de rob“. «Și ce este cu aceasta? răspund îi, aici este luptă de cuvinte și de idei.» Nu este însă nici o luptă, să nu fie una ca aceasta. Deci, care este cuvântul lor acel grozav și de ris, în această chestiune? «A luat, dic, chipul robului, atunci când a încins fota și a spălat picioarele ucenicilor.» Dar aceasta va să dică chipul robului? Nu este aici chipul robului, ci treaba, slujba robului. Alt-ceva este slujba robului, și alt-ceva a lua chipul robului. De ce atunci n'a dis că a făcut slujba robului, căci ar fi fost mai clar? Nicăiri nu vei găsi în Sf. Scriptură vorbindu-se de chip în loc de slujbă, pentru că e mare deosebire; una este din natură, și ceia-l-altă rezultată din energie. Dar apoi chiar în obiceiuința noastră zilnică vorbind, noi nu luăm nici-odată chipul în locul energiei. Dealtminte, după eresurile lor, el nici slujba aceasta n-a făcut-o, și nici că s-a încins cu fota. Dacă însă faptul acesta a fost fan-

tastic, de sigur că nu are în el adevărul, pentru că dacă nu avea mână, cum de a spălat? Dacă nu avea șolduri, cum de a incins tota? Cum de 'și-a luat vestmintele? „Și și-a pus vestmintele sale“ (Ioan 13, 4) dice. Astfeli că după densii aici nu se găsește nici măcar acțiunea săvârșită, ci este numai înșelăciune, și nici n-a spălat picioarele ucenicilor. Decî, dacă natura lui corporală nu s-a arătat în realitate, de sigur că nu era în corp. Apoi atunci cine a spălat picioarele ucenicilor? Ce vom dice apoi lui Pavel al Samosatelor? Căci ce spune acesta? Tot aceiași spune și el: «nu este aceasta deșărtare, dice, ca fiind el de natură ominească și om simplu, să spele picioarele celor egali». Ceia ce am spus cătră Arianî, aceiași se pôte spune și acestora, căci cu nimic nu se deosebesc unii de alții, de cât pôte în lucruri secundare; dealfeliu și aceștia ca și aceia numesc creatură pe fiul lui Dumnezeu. Decî ce vom dice cătră aceștia? Dacă fiind om a spălat picioarele omînilor, apoi atunci nu s-a deșărtat, nu s-a smerit pre sine; dacă fiind om, nu a răpit a fi deopotrivă cu Dumnezeu, aceasta nu este ceva de laudă. A fi Dumnezeu și a se face om, este o mare umilință, negrăită și nepovestită, eară a fi om și a săvârși cele ominești, apoi unde este umilința? Unde se spune în Scriptură că chipul lui Dumnezeu este acțiunea lui Dumnezeu? Dacă ar fi fost om numai, și pentru faptele săvârșite se dice că avea chipul lui Dumnezeu, apoi de ce nu dicem așa și pentru Petru? mai ales că a făcut fapte și mai mari de cît Christos. De ce să nu dicem și de Pavel, că avea chipul lui Dumnezeu? De ce ore Pavel nu s-a dat și pe sine de exemplu, el care a făcut mul de slujbe, și nu a esitat de a spune: „Nu pre noi ne propoveduim, ci pre Christos Iisus Domnul, eară pre noi slujitori voue prin Iisus“ (II. Corinth. 4, 5)? Tote cele ce spun îi decî, sunt de ris și bîrfiri. Cum s-a deșărtat pre sine, spune 'mî; și care este cea deșărtare? Care este umilința? Pôte pentru că a făcut minuni? Dară minuni au făcut și Pavel și Petru, așa că aceasta nu e ceva excepțional al fiului. Ce este apoi „întu asemănarea omînilor făcendu-se“? Mult a avut el comune cu noi, multe însă nu a avut, precum de exemplu: el nu s-a născut din unirea bărbatului cu femeie, nu a făcut păcat, și altele. Acestea pe care nici unul din omîni nu le-a avut, în el exista. El nu a fost numai în aparență, ci și în realitate Dumnezeu. S-a arătat în chip de om, însă nu a fost în multe egal cu omul, de și cu corpul a fost egal. Dice decî

acestea apostolul, ca să arate că nu a fost om simplu. „Întru asemănarea omilor“, dice. Noi suntem compuși din corp și suflet, acela însă, Dumnezeu, spirit și corp. De aceea dice „întru asemănarea omilor“. Apoi ca nu cumva auzind că s-a deșărtat pre sine, să’ți închipui vre-o prefacere sau vre-o tranziție ôre-care «rămânând, dice, ceia ce era, a luat ceia-ce nu era, și făcându-se corp a rămas Dumnezeu, fiind cuvânt.» Așa că sub acest raport el a fost deopotrivă cu omul, și de aceea dice „și cu închipuire“. Nu că doră natura lui s-a schimbat, sau că s-a produs vre-o confuziune, ci s-a făcut cu închipuire. Dicând că a luat chipul robului s-a încurajat a dice și aceasta, ca astfel să astupe gurile tuturor. Dealtfel și când dice „în asemănarea trupului păcatului“, nu înțelege că nu avea trup, ci, că acel trup n-a păcătuit, de și acel trup era deopotrivă cu al păcătosului. În ce consta deci egalarea? În natură. și nici de cum în păcat. Precum acolo se dice întru asemănarea, de și nu era egal în totul, tot așa și aici se dice «asemănare» de și nu era în totul egal; de ex.: că s-a născut fără sămânță de bărbat, că a fost fără de păcat, și că n-a fost om simplu. Dealtfel bine așis „ca omul“, căci nu a fost unul dintre cei mulți, ci ca unul dintre cei mulți. Dumnezeu Cuvântul nu s-a prefăcut în om, nici că natura lui s-a schimbat, ci s’a arătat ca om, nu ca să ni se presinte ca o nălucă, ci ca să ni dea pildă de umilință. Deci când dice „ca omul“, aceasta se înțelege. Tot asemenea și în alt loc îl numește om, când dice: „Un Dumnezeu, și un mijlocitoriu, domnul Iisus Christos“ (I Timoth. 2, 5).

Deci, vi s’a spus cele cu privire la acei eretici, și acum e necesar a spune și de acei cari zic că el n-a luat spirit. Dacă chipul lui Dumnezeu a fost Dumnezeu desăvârșit, tot așa și chipul robului rob desăvârșit. Earăși cântă Arianii: „În chipul lui Dumnezeu fiind, nu răpire a socotit a fi el întocmai ca Dumnezeu.“ Aici, fiind-că vorbește despre Dumnezeu, nicăiri nu spune s’a făcut, sau a luat, pe când în pasajul următoriu: „Ci s-a deșărtat pre sine, chip de rob luând întru asemănarea omilor făcându-se“ — fiind-că vorbește despre omenirea lui, privește că spune că el a luat și s-a făcut. Aceasta s-a făcut, aceasta a luat, pe cînd aceia (Dumnezeirea) exista. Deci să nu le confundăm. și nici să le despărțim. Un Dum-

nețe, un Christos, fiul lui Dumnezeu. Când însă zic un, zic unire, și nu confundarea naturei aceștia, transformată în aceia, ci unită. „S-a smerit pre sine, ascultătoriu făcându-se până la moarte, eară moarte de cruce.“ «Iată deci, că s-a făcut ascultătoriu cu voința sa, și nu era egal cu cel căruia s'a supus», zic necredincioșii. Inșă o! nerecunoscătorilor și ușuraticilor cu judecata, nu aceasta îl micșurează pe el, fiind-că și noi ascultăm câte-odată și de prieten, și totuși aceasta nu ne micșorează de loc. A ascultat, duple cum ascultă fiul de tată, dar nu a căzut în vre-o slujbă de rob, ci chiar în acesta a păstrat minunea legitimității lui înaintea tatălui cu multă cinste. A cinstit pe tată, nu ca tu să'l necinstești pre dânsul, ci încă mai mult să'l admiri, și ca să afli și de aici, că era fiu adevărat, de ore-ce mai mult de cât toți el a cinstit pre tată. Nimeni n-a cinstit atât de mult pe Dumnezeu. Pe cât de mare înălțime avea, pe atât de adâncă umilință a suferit, ca contra-balanță. Duple cum este cel mai mare de cât toți, și nimeni nu este egal cu el, tot așa și cu cinstea adusă tatălui pre toți i-a covârșit, nu silit și nici fără voea sa, ci din buna lui voință, sau nu știu ce să mai spun. Vali mare fapt este și de a se face rob, și încă nepovestit, dar încă a suferi și morțe, apoi aceasta e cu mult mai mare. Dar apoi este la mijloc și un alt fapt mai mare de cât acesta, și mai miraculos. Care este acest fapt? Că nu totă morțea este la un feliu. Așa de exemplu morțea suferită de dânsul a fost cea mai necinstită, cea mai încărcată de batjocură, cea mai blestemată. „Căci blestemat este, dice, tot cel spânzurat pre lemn“ (Galat. 3, 13). De aceia și Judeii s-au hotărât a'l restigni pe lemn, pentru ca astfel să'l facă de batjocură. De aceia au fost restigniți pe lângă dânsul și doi tâlhari, ca astfel el să se facă părtaș cu sorta lor și să se pliniască cea ce s-a ȑis: „Și cu cei fără de lege s'a sȑcotit“ (Isaia 53, 12). Dar cu atât mai mult adevărul strălucește, cu atât mai mult devine mai luminat. Când atâtea uneltiri se fac de dușmani contra slavei lui, atunci minunea încă mai mult strălucește și se arată mai mare. Nu considerați il atât de urȑcios lucru de a'l ucide, însă de a'l ucide în așa mod, și a'l arăta astfel mai de disprețuit de cât toți, la aceasta se gândiau, și cu toate acestea nimic n-au făcut. Astfel amândoi tâlharii erau niște pângăriți, și mai în urmă unul s-a schimbat, pentru că

chiar pe cruce fiind își băteau joc de el, și nici conștiința propriilor lor păcate, nici faptul că erau și il în aceeași osindă și nici că pătimiau deopotrivă cu el, nu puteau să li stăpâniască răutatea lor, ceia ce dealtfelu a recunoscut și unul dintre dênșii, când a grăit celui-l-alt și-l-a închis gura: „Nu te temi tu de Dumneșu, că și noi în aceeași osindă ne aflăm?” (Luc. 23. 40). Ceia ce dovedea marea lor reutate.

„Pentru aceia și Dumneșu pre dênșul l-a prea înălțat, și 'i-a dăruit lui nume care este preste tot numele.” Când fericitul Pavel vorbește despre corp, spune toate cele umilite cu multă libertate. Până a nu spune că a luat chip de rob, ci discută despre dumneșuire, privește cât de înalt vorbește, — dic înalt în ce privește puterea vorbelor, căci în ce privește valoarea și demnitatea lui nu vorbește și nici că pôte. „În chipul lui Dumneșu fiind, dice, nu răpire a socotit a fi el întocmai cu Dumneșu.” Dar după ce a dis că s-a intrupat, la urmă fără sfială grăește de cele umilite, fiind sigur că cu nimic nu se va-tămă dumneșuirea lui, și că corpul lui primește cele umilite. „De aceia și Dumneșu pre dênșul l-a prea înălțat, și 'i-a dăruit lui nume, care este preste tot numele, ca întru numele lui Iisus tot genunchiul să se plece, al celor cerești, și al celor pământești, și al celor dedesupt, și totă limba să mărturisască că Domnul Iisus Christos întru slava lui Dumneșu 'tatăl.” Am fost dis cătră eretici: dacă acestea sunt dise nu pentru cel intrupat, ci pentru Dumneșu Cuvântul, cum l-a prea înălțat pre dênșul? Ca și cum pôte i-a dăruit ceva? Decî în această privință era imperfect, și pentru noi a devenit perfect. Dacă nu ar fi rescumpărat omenirea, nu s'ar fi bucurat de această cinste. „Și-l-a dăruit, dice, nume.” Iată, că ni-î nume măcar nu avea, după voi. Dar cum se găsește aici că prin char a luat și în dar, ba încă și nume mai pre sus de ori-ce nume, dacă el a primit a lua asupra'si datoria omenirei? Care nume însă, vom videa. „Ca întru numele lui Iisus Christos tot genunchiul să se plece.” Ereticii spun că numele lui este slava lui. Dar ore aceasta este slava lui mai pre sus de ori-ce slavă? Slava lui, cu un cuvânt, este de a ne închina lui? Însă voi vă depărtați mult de magnificența lui Dumneșu, dacă vă închipuiți că cu-

nôșceți pe Dumneđeũ tot așa, duple cum se cunoșce el pe sine. Și de aici prin urmare este invederat cât de departe sunteți de ideia de Dumneđeũ. Aceasta este slavă ? spune'mi. Decî, după părerea voastră, mai 'nainte de a se face omul, mai 'nainte de a se face ingerul, mai 'nainte de a se face archangelul, el nu era în slavă. Dar dacă aceasta este slava lui mai pre sus de orî-ce slavă ; dacă acesta este numele lui mai presus de orî-ce nume, apoi de și era în slavă, însă într'o slavă mai mică de cât aceasta. Decî, pentru aceasta a făcut el toate fapăturile, cu scopul adecă de a fi slăvit ? Decî nu a creat lumea din bunătate, ci pentru că avea nevoie de slava noastră ? Videți voi acum prostia ? Videți neevsevia la care ajungeți ? Dacă însă toate acestea sunt ȑise cu privire la cel intrupat, apoi atunci a avut reson, căci Dumneđeũ-Cuvântul îngădue de a se spune de acestea cu privire la corp, pentru că nu se atinge de natura lui dumneđeească, ci totul e cu privire la iconomia lui față de om. Dar ôre-ce înseamnă „al celor cerești, al celor pămîntești și al celor de desupt“ ? Adecă întreaga lume, și ingerul, și ôminii și demonii, saũ că semnifică și dreptul, și cel vil și cel pécătoșil. „Și totă limba să mărturisască, că Domnul Iisus Christos intru slava lui Dumneđeũ Tatăl“, adecă ca toți să ȑică așa, căci aceasta este slava Tatălui. Ai văđut decî, cum peste tot locul când fiul se slăvește, se slăvește împreună și tatăl ? Tot astfel și când este necinstit fiul, se necinstește și tatăl. Dacă aceasta se întămplă chiar și printre noi, unde deosebirea dintre tată și fiu este mare, cu atât mai mult când e vorba de Dumneđeũ, unde nu e nici-o deosebire și asupra lui se resfringe și cinstea, ca și necinstea. Dacă lumea se supune fiului, aceasta este slavă tatălui. Așa dar și când ȑicem că el este perfect, nelipsit de nimic, că nu este inferior tatălui, aceasta este slava lui Dumneđeũ, că a născut astfelu de fiu. Aceasta este și cea mai mare probă de puterea, și de bunătatea și de întelepciunea lui, și că cu nimic nu este mai interior tatălui, nici cu întelepciunea, și nici cu bunătatea. Când eũ spun că este întelept ca și tatăl, și cu nimic mai inferior, aceasta e dovada marelui întelepciunii a tatălui ; când ȑic că este puternic ca și tatăl, aceasta e dovada puterii lui ; când ȑic că este bun ca și tatăl, aceasta e proba bunătății lui celei mari, că a născut un astfelu de fiu, cu nimic mai pre jos de el, saũ lipsit de ceva. Când ȑic că cu nimic nu e mai inferior după natură, ci egal, și nici de o altă natură, și în aceasta eũ admir pe Dumneđeũ Tatăl, și bunătatea lui, și puterea și întelepciunea

lui, că ni-a arătat nouă pe altul dintr'ensul în acest mod, afară de tatăl. Aşa că ori-câte aşi spune despre fiul, mari şi miraculoase, toate acestea se raportează la tatăl. Căci dacă acest fapt mic şi nebăgat în seamă — pentru că cu adevărat este mic faţă cu slava lui Dumnezeu de a-l cinsti şi a i se închina lumea întreagă — dacă, ăic, şi acest fapt mic se săvârşase spre slava lui Dumnezeu, apoi cu cât mai mult celelalte multe?

¹⁾ Să credem deci în slava lui şi să vieţuim în slava lui, fiindcă numai una din aceste două cu nimic nu ne foloseşte. Când noi îl slăvim bine, însă nu vieţuim bine, atunci mai mult îl necinstim, pentru că recunoscându-l pe el de stăpân şi dascăl, îl despreţuim şi nu ne temem de judecata cea dreaptă şi înfricoşată. Dacă Elinii vieţuiesc în mod necurat, nimic nu este miraculos, şi nici că este atât de vrednic de hulă, însă a videa Creştinii vieţuind în necurăţenie, de şi s-au făcut părtaşi atâtor taîne, şi s-au bucurat de atâta slavă, apoi aceasta este tot ce poate fi mai uricios şi de nesuferit. Căci spune'mi: a ascultat şi a fost supus cu supunerea cea mai de pe urmă, pentru care a primit cinstea cea de sus; s-a făcut rob, şi de aceea este stăpânul tuturor, al îngerilor şi al tuturor celorlalte. Aşa că nici noi să nu credem că ne am pogorît din demnitatea noastră, dacă ne umilim pe noi înşi-ne. Atunci mai cu seamă este a se înălţa, atunci mai cu seamă trebuie a fi de admirat, şi cu drept cuvânt. Căci dacă cel înalt este umilit, şi cel umilit se înălţa, poate că ar fi de ajuns numai hotărîrea lui Christos; însă ca să pricepem să examinăm lucrul mai deaproape. Ce înseamnă ore a se umili? Nu ore a fi criticat, nu a fi învinovăţit, nu a fi defăimat? Şi ce înseamnă a se înălţa? De sigur că a fi cinstit, a fi lăudat, a fi slăvit. Bine, acum să vedem de unde vine aceasta. Inger fiind Satana s-a înălţat pre sine; şi ce? Nu a fost ore umilit mai mult de cât ori-ce? Nu are ore locuinţă pământul? Ore nu este defăimat de toţi? Om fiind Pavel, s-a umilit pre sine. Şi ce? Nu ore este admirat? Nu este lăudat? Nu este prietenul lui Christos? Ore nu a înfruntat el pe diabolul de multe ori ca pe un rob al său? Ore nu a făcut el lucruri mai mari de cât Christos? Ore nu purta pe diabolul încôce şi incolo, despre cum poartă gădele pe cel condamnat? Ore nu'şi bătea joc de el? Ore nu avea sub picioarele lui capul diabolului sfărîmat? Nu ore tot el

¹⁾ *Partea morală.* Să credem în slava lui Dumnezeu şi să vieţuim în slava lui. Despre umilinţă, şi că faţă de virtute suntem mai rei de cât animalele cele necuvântătoare. (Veron.)

doria aceasta și tuturor discipulilor săi? Și ce spun eu de aceasta? S-a înălțat pre sine Abesalom, s-a umilit pre sine David; ei bine, care a devenit înalt? Care a devenit slăvit? Ce pôte fi mai umilit de cât cuvintele acestea, pe care David le-a ȑis pentru Semei: „Lăsați-l pre el să blesteme, că Domnul i-a ȑis lui“ (II Imp. 16, 11)? Dar apoi dacă credeți, să cercetăm lucrurile mai departe. Vameșul s-a umilit pre sine, de și dealtfelu faptul nu era umilință, ci mai mult recunoștință, eară Fariseul s-a înălțat pre sine. Dară să examinăm inșeși lucrurile. Fie de exemplu doi ȑomini, ambii deopotrivă de bogăți, bucurându-se de multă cinste, și ambii cugetând lucruri mari în privința înțelepciunei, a stăpânirei și a altor calități lumești; apoi unul din îi ceară onoruri de la toți, inșe să nu primiască de la nimeni, și neprimind înfurieze-se, saũ să ceară mai mult de cât trebuie și în fine înalță-se pe sine; pe când cel-l-alt disprețuiască faptul acesta, și dându-i-se onoruri el să le respingă. Ei bine, care din amendoi va fi mai vrednic de cinste? Cel care caută onorurile și nu le capără, saũ cel care primindu-le le disprețuește? Negreșit că acesta. Nu e posibil în alt mod de a te bucura de slavă, de cât numai fugind de dēnsa. Pe cât timp noi o alungăm, ea fuge de noi, și când noi fugim de ea, apoi atunci ea ne alungă pe noi. De voești a fi slăvit, nu dori slava, dacă voești a fi înalt, nu te înalță. Dealtfelu chiar așa e firea lucrului; pe cel ce nu umblă după slavă, toți îl respectă, pe când pe cel ce o caută toți îl disprețuesc. A fost făcut pare-că genul ominesc ambițios și antipatic. Decī să disprețuim slava, căci numai așa vom putea să devenim umiliți, saũ mai bine ȑicēnd înălțați. Nu te înalță pe sine-ți, ca să fii astfelu înălțat de altul. Cel ce se înalță pe sine, de altul nu este înălțat; cel ce se umilește pe sine, de altul nu este umilit. Mare rău este prostia ȑominiască! E mai de preferat de a fi nebun, de cât prost; căci atunci cel puțin este numai o smintire a facultăților mintale, pe când a fi prost e cu mult mai rău, căci atunci nebulia este unită cu prostia. Cel nebun e un rău pentru sine inșuși, pe când cel prost este vătămatoriũ și altora. Decī mândria se naște din această patimă. Nu e posibil a fi cineva mândru, și să nu fie și smintit în același timp; decī cel plin de prostia aceasta, este în același timp și smintit. Ascultă pe înțeleptul, carele spune: „Vēȑut-am om, căruia i s-a părut întru sine a fi înțelept, inșe mai multă nădejde a avut cel nebun, de cât acesta“ (Prov. 26, 12). Ai vēȑut că nu

în zadar diceam, că mândria este un rău mai mare de cât nebunia? „Mai multă nădejde a avut, dice, cel nebun de cât acesta.“ De aceea și Pavel dicea: „Nu fiți înțelepți întru voi înși-vă“ (Rom. 12, 16). Fiind vorba de corpuri, spune-mi care corpuri dicem că sunt sănătoase? Acele care sunt umflate peste măsură, și au înăuntru mult aer și sunt pline de apă, sau acele care sunt potrivite, și care au suprafața lor umilită? De sigur că acestea. Deci și când e vorba de suflet, acel ce se umflă (îngâmă) este stăpânit de o hălă mai rea de cât idropica, pe când cel moderat este scutit de ori-ce patimă. Dar apoi câte bunuri nu ni naște nouă umilința? Ce voești? Nu ore de aici se naște sinceritatea, liniștea sufletească, filantropia, înfrânarea și băgarea de seamă? Tote aceste bunuri sunt izvorite din umilință, pe când din mândrie toate cele contrare. De necesitate ca un astfelu de om va fi și batjocoritori, și bătaș, și furios, și amarnic, și fără zîmbet pe buze, și mai mult o feară selbatecă, de cât om. Ești puternic și cugeți lucruri mari? Apoi tocmai pentru aceasta ești datoriu de a te umili. Pentru ce cugeți lucruri mari, când în realitate e vorba de un lucru cu totul de nimic? Pentru că și leul este mai curajos de cât tine, și porcul sălbatec e mai puternic de cât tine, și tu față de aceștia nu ești nici cât un țințar. Dar apoi și tâlharii, și hoții, și servitorii tei, și poate chiar și cei mai proști, sunt mai puternici de cât tine. Deci aceasta e demn de laudă? Și nu te sfiești, când cugeți pentru aceasta lucruri mari? Dar pote ești frumos și cu chipul înfățișători? Apoi aceasta este lauda și îngâmfaarea coțofenei. Nu ești tu mai frumos de cât păunul, nici de cât florea și nici de cât sburătorele. În aripele găinei este biruința; cu penele ei și cu frumusețea ei te covârșăște mult. Dar și lebada este foarte frumoasă, și altele multe dintre paseri, cătră care dacă te vei compara, te vei privi pe tine ca o nimică. De multe-ori și copiii sburdalnici, și fete feciore, și femei desfrânate, și bărbați ușurei, de multe-ori, dic, au avut aceasta ca laudă. Dară pote ești bogat? De unde? Ce ai câștigat? Aur, argint, sau petre prețioase? Dar aceasta este lauda și a tâlharilor, și a criminaliștilor, și a celor ce lucrează în mine metalice. Durerea celor condamnați deci, este lauda ta? Dară pote că te impodobești și înfrumusezezi? Se ved de multe-ori și caii impodobiți, eară la Perși vede cineva impodobite și cămilele, și pe scenele teatrului vezi pe toți actorii impodobiți. Și nu te rușinezi dacă tu cugeți lucruri mari în astfelu de nimicuri,

la care sunt părtași și dobitocele cele necuvântătoare, și sclavii, și criminaliști, și idioții, și tâlharii și hoții? Dar poți clădești case strălucite? Și ce este cu aceasta? Mulți croncani viețuiesc în mai frumoase case de cât ale tale, și au locuințe cu mult mai importante. Sau poți n-ai vădut pe cei înebuniți după bani, cum au clădit case până și în locurile pustii și în câmpii, care au devenit locuințe corbilor și ciorelor? Sau poți cugeti lucruri mari din cauza vocii tale? Dară nici-odată nu vei putea cânta mai dulce de cât privighitoarea sau lebăda. Sau că poți te mândrești pentru variațiunea artei tale? Dar ce poți fi mai înțelept în această privință de cât albina? Care mecanic, care pictor, care geometru în fine ar putea să imiteze lucrul ei? Poți că te mândrești din cauza fineței hainei tale? Dar aici te biruesc păianjenii. Dar poți că te mândrești din cauza iuțimei piciorilor tale? Earăși protia o au și aici epurii și caprele sălbatece, și câte alte feare sălbatece, care nu sunt cu mult mai pre jos de cele dintei. Dar poți că călătorești mult? De sigur însă că nu mai mult de cât paserile; și apoi aceste nici că au nevoie de merinde, nici de cai și trăsura, ci la toate li e suficient aripele lor. Acestea sunt și nava, acestea și caii, acestea și trăsura, acestea și vântul, și în fine orice ar dice cineva. Dar poți că ai vederea ascuțită și fină? De sigur însă că nu o ai ca a căprioarei sălbatece sau ca a vulturului. Ai poți audul fin? Și cu toate acestea te întrece măgariul. Ai mirosul fin? Dar cănele nu te lasă să-l întreci. Poți că ești strângătoriu? Ești însă în urma furnicei. Ești îmbrăcat cu haine aurite? Însă nu așa, ca furnicele indice. În ce privește sănătatea și constituția, ca și puterea corporală, apoi animalele necuvântătoare sunt superioare nouă, ele nu se tem nici de sômete — „Priviți, dice, la paserile cerului că nici nu samana, nici nu seceră, și nici nu adună în magasi” (Math. 6, 26).

Deci, iată că Dumnezeu a creat animalele necuvântătoare cu mult mai superioare nouă în multe: Ai vădut ce poți păți cine-va, dacă nu se gândește serios? Ai vădut ce rău este când nu se examinează lucrurile? Și ai vădut apoi la ce consecinți ne duce examinarea deapropo a faptelor? Acel care se crede mai mult de cât toți omini, s-a găsit că este mai pre jos și de animalele necuvântătoare. Dar, iubitor, să cruțăm pe astfelii de omini, și să nu-i imităm, și nici pentru că au cugetat mai pre sus de natura noastră să-l lăsăm în rândul animalelor necuvântătoare, ci să-l ridicăm de acolo, nu pentru dênșil personal, căci poți sunt demni

de a pătimi rele, ci ca să se arate filantropia lui Dumnezeu și cinstea lui către noi. Sunt împrejurări, în care animalele nu pot avea cu noi nimic de comun. Și care sunt acestea? Evsevia, și viața virtuoasă. Printrele dânsule nu vei găsi curvari, nici desfrânați, nici criminaliști, eară noi ne-am depărtat de ele. Dar ce înseamnă aceasta? Pe Dumnezeu îl șcim, pronia lui asupra noastră o cunoșcem, eară asupra nemuririi sufletului nostru noi filosofăm. Aici necuvântătoarele rămân în urmă, și nu te vor contraria. Cugetăm; și aici necuvântătoarele nu au nimic de comun. În multe altele însă fiind inferiori lor, noi totuși le stăpânim. În aceasta se găsește un princip mare, că noi fiind în multe inferiori lor, totuși le stăpânim, și principiul este, ca să afli că nu tu ești cauza tuturor acestora, ci Dumnezeu cel ce te-a plăsmuit și ți-a dat judecata. Intindem curse și lațuri, le prindem în ele și le supunem. Printre noi omii ar trebui să împărătească sobrietatea, blândețea, bunătatea și disprețuirea banilor. Dar fiind că tu, unul dintre cei ușuratici, nu ai nimic din toate acestea, cu drept cuvânt cugeti lucruri mai mari ca toți omii, de și dealfeliu te constitui singur cel mai pre jos dintre necuvântătoare. — Dealfeliu la acest rezultat duce prostia și impertinența; sau că te înalță mai mult de cât trebuie, sau că te umilește tot pe atata, și nici într'un cas nu păstrează simetria. Suntem egali cu Ingerii în aceasta, împărăția ceriurilor ni-a fost făgăduită, petrecerea împreună cu Christos ni-a fost făgăduită. Omul poate să fie biciuit, și totuși nu cade; omul disprețuește mărtea, nu tremură de ea, nu se înfricoșază, nu poftescă mai mult de cât are. Așa ca acei cari nu sunt astfel, apoi sunt mai rei de cât necuvântătoarele. Când prisosești poate în cele corporale, eară în cele spirituale nu, când nu ai calități sufletești, apoi cum nu ești mai rău de cât animalele necuvântătoare? Adă acum la mijloc vr'unul, care în răutate a întrecut pe necuvântătoare, unul dintre acei cari trăiesc în dezmerdări și prin răpiri. Ei bine, iată că calul este mai voinic de cât el, porcul selbateg mai puternic, epurile mai iute la fugă, păunul mai frumos, lebăda cu voce mai frumoasă, elefantul cu mult mai mare, vulturul cu vederea mai fină, și toate paserile mai bogate de cât el. De unde vine că tu ești demn de a stăpâni animalele necuvântătoare? Poate că de la rațiune? Dar nu este așa, pentru că acel care nu face us de ea după cum trebuie, este cu mult mai rău de cât acelea. Pentru că având rațiune și totuși ești mai pejos de ele, apoi ar fi fost cu mult mai bine dacă de la început nu erai ființă rațională. Căci

nu este tot una: a lua cineva stăpânirea și a o trăda, și cu a nu lua din timp. Și cel ce împărătește, dacă poate este mai rău de cât unul din garda sa, apoi mai bine era să nu'și mai fi pus pe corpul său purpura împărătească. Tot așa și în cazul de față. De aceea știind noi că fără virtute suntem mai rei de cât animalele necuvântătoare, să ne exercităm cu ea, ca să devenim omini, și chiar ingeri, ca astfel să ne bucurăm de bunătățile făgăduite, cărora fie a ne învrednici, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Sf. Duch, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA IX

„Deci iubii mei, precum tot-deauna ați ascultat, nu numai precum când eram de față, ci cu mult mai virtos când sunt departe, cu frică și cu cutremur mântuirea voastră o lucrați, că Dumnezeu este care lucrează întru voi, și ca să voți și ca să lucrați pentru buna voință. Tote le faceți, fără de cârtiri și fără de îndoiri, ca să fiți fără de prichană și întregi, fii lui Dumnezeu părtași, în mijlocul neamului celui îndărătnic și resvrătit, între care să străluciți ca niște luminători în lume, cuvântul vieții cuprinzând, spre laudă mie în ziua lui Christos“ (Cap. 2, 12—16).

Sfaturile tot-deauna trebuie a se face la un loc cu laudele, căci atunci ele devin bine primite, de ore-ce îndemnăm pe cei sfătuiți în propriul lor interes, ceea ce și Pavel a făcut aici. Și privește încă cu câtă înțelepciune. „Deci iubii mei“ dice. Nu li-a spus simplu ci ați ascultat, ci mai 'nteiți 'i laudă, căci dice „precum tot deauna ați ascultat“, adică «imitați, vă rog, nu pe alții, ci pre voi înși-vă». „Nu numai precum când eram de față, ci cu mult mai virtos când sunt departe.“ «Si

de ce ore cu mult mai virtos în lipsa mea? Fiind-că pôte atunci credeți că e bine de a face totul pentru respectul și sfiala ce o aveți cătră mine, acum însă nu. Deci dacă, acum se probează că voi continuați, și încă cu îndoită putere în faptele cele bune, de aici se invederează că și atunci nu pentru mine vă supuneți, ci pentru Dumnezeu. Nu faceți aceasta, ca să ascultați de mine, ci ca cu frică și cutremur să lucrați mântuirea vóstră. Nu e cu putință ca fără frică să facă cineva, sau să arate ceva mareț și nobil.» Și nu a dis numai frică, ci „și cu cutremur” cea ce este intensitatea fricii. O astfelu de frică avea Pavel, pentru care și dicea: „Mă tem ca nu cumva altora propoveduind, insu mi să mă fac netrebnic” (I Corinth. 9, 27). Dacă în cele pămëntești nu e cu putință de a reuși fără frică, apoi cu cât mai virtos în cele duhovnicești? Pentru că spune'mi: cine a învățat carte fără de frică? Cine a ajuns meseriaș experient fără de frică? Deci, dacă acolo unde nu pîndește diabolul, ci numai lenea, și e trebuință de frică, ca astfelu să alungăm lenea naturală, dar încă unde e nevoie de atâta luptă, unde sunt atâtea pedice, cum să fie cu putință de a ne mântui fără de frică? Dară cum și în ce felu să fie aceasta frică? Dacă vom avea în minte, că Dumnezeu este de față, că toate le aude, toate le vede, nu numai cele săvârșite sau vorbite, ci și toate cele din inimă și din fundul cugetului nostru. „Că el este judecător cugetelor și gândurilor inimel” (Ebr. 4, 11). Dacă noi stăm astfelu, nimic rău nu vom face, nimic rău nu vom vorbi, și nici chiar nu vom cugeta. Spune'mi, te rog; dacă ai fi vecinic lângă Rege, ore nu ai sta cu frică? Și tu cum de ședî lungit în fața lui Dumnezeu, și rid, și nu te sfiești, nici nu tremuri? Nu disprețui răbdarea lui, căci el îndelung rădă ca să te aducă la pocăință. Când mănânci, închipui-ți pe Dumnezeu în fața ta, pentru că chiar și este de față; când voești a te culca, când te infuriezi, când de desfătezi, când răpești lucrul altuia, când în fine faci ori-ce din acestea, închipui-ți pe Dumnezeu de față, și atunci nici odată nu te vei face de ris, nici odată nu te vei aprinde de mânie. Dacă ai vecinic aceasta în cugetul tău, vecinic vei fi cu frică și gróză de păcat, ca unul ce te găsești alături de împăratul a toate. Architectul, fie el cât de experient, și chiar cel mai bun dintre architecti, totuși stă cu frică, ca nu cumva să cadă de pe clădirea ce o face. Și tu ai creșut, ai făcut multe bunătăți, te ai ridicat la înălțime; păzește-te deci ca să stai în siguranță; ai

ochiul deschis și fii cu frică să nu caști, căci multe sunt duhurile cele viclene, care voesc să te țarunce jos. „Sluiți, dice, Domnului cu frică și vă bucurați lui cu cutremur” (Ps. 2, 11). Dară cum ôre este cu putință a fi cineva vesel, în același timp și cuprins de frică? Cum e cu putință de a se găsi veselie unită cu cutremur? Aceasta este singura bucurie: când facem binele așa fel, ca și cum ne am afla făcând ceva cu cutremur, numai atunci ne bucurăm. „Cu frică și cu cutremur mântuirea vóstră o lucrați.” (Μετὰ φόβου καὶ τρόμου τὴν ἑαυτῶν σωτηρίαν κατεργάζεσθε). Vedeti că el n-a dis simplu ἐργάζεσθε = lucrați, ci „κατεργάζεσθε” adică lucrați cu multă băgare de seamă, cu multă sirguintă. Și fiind-că a spus „cu frică și cu cutremur” privește cum liniștește frica lor, căci iată ce dice: „că Dumneșeu este care lucrează întru voi”, ca și cum pare că ar dice: «nu te teme, căci am dis „cu frică și cu gróză”, căci nu am spus aceasta ca să vă împedic, ca să vă închipuiți că virtutea ar fi greu de îndeplinit, ci ca să fiți cu băgare de seamă, ca să nu fiți distrați. Când aceasta este, Dumneșeu totul lucrează, tu numai să fii cu curaj.» „Că Dumneșeu este care lucrează întru noi.” Deci dacă el lucrează, trebuie ca și voi să conlucrați cu el, având pentru aceasta bună voință concentrată vecinic la fapta bună, strinsă și pironită numai la aceasta. „Că Dumneșeu este care lucrează întru voi, și ca să voiți, și ca să lucrați pentru buna voință.” «Dar dacă el lucrează în noi ca să voim, său mai bine dis până și a voi, apoi cum de ne mai îndeamnă la aceasta? Dacă chiar și a voi el o face, de geaba ni mai spuî că ați ascultat, căci nu ascultăm, ci suntem mișcați automatic; degeaba spuî că să fim cu frică și cu cutremur, dacă totul este a lui Dumneșeu.» Aceasta s-ar putea obiecta în cazul de față. Inșe tu privește ce răspunde apostolul: «Nu pentru aceasta am spus „că el este care lucrează întru voi, și ca să voiți, și ca să lucrați”, ci am voit ca să împrăștiu frica vóstră. Dacă voesci, numai atunci Dumneșeu va lucra. Nu te teme, și nici să te lenevești, căci el ni dă și bună-voință pentru lucru, și energie în acelaș timp.» În fine, când noi voim, atunci și el va spori voința nóstră, precum de ex.: voesc a face un bine ôre-care; el mi-a însuflat a face acest bine, și tot el

este care lucrează de a voi.“ Sau că poate dice aceste cuvinte din multă evlavie, duple cum face și atunci când numește faptele noastre cele bune daruri. Deci, duple cum atunci când el le numește daruri, nu ne lipsește de liberul arbitru, ci îl lasă în noi, tot așa și când dice că Dumnezeu este care lucrează în noi, nu ne lipsește de liberul arbitru, ci arată că de la reușita unui lucru, capătăm înclinarea de a voi mai mult acel lucru. Pentru că duple cum a face ceva devine din înclinarea de a face, tot așa și a nu face, devine din înclinarea de a nu face. Ai dat eleimosină? Mai mult încă ai ațîțat pofta de a da eleimosină. Nu ai dat? Mai mult încă te vei întări în deprinderea de a nu da. Ai fost sobru într-o zi? Ai pare-că un îndemn de a fi așa și a doua zi. Te-ai trândăvit? Cu aceasta ai sporit trândăvia. „Când vine necredinciosul întru adâncul reuțăților nu bagă samă“ (Prov. 18, 3). Deci precum când ajunge în adâncul reuțăților nu bagă samă și disprețuește totul, așa și când ajunge în adâncul bunătăților el se silește și se încearcă încă de a progresa în bine. Duple cum acela împetrindu-se devine încă mai trândav, așa și acesta pricepînd mulțimea bunătăților devine mai serios, de teamă ca un cumva să piardă totul. „Pentru buna voință“ dice, adică pentru dragostea, pentru mulțămirea lui, ca astfel să se facă ceia ce el dorește, ca să se facă după voința lui. Aici arată că el lucrează mult, și prin urmare ne face de a prinde curaj. El voește ca noi să viețuim după dorința sa; dar dacă voește, negreșit că și lucrează în acest scop, și va lucra în orice mod; cu alte cuvinte voește ca noi să viețuim corect. Acum ai văzut, că nu mi se răpește liberul arbitru?

„Tote le faceți fără de cărtiri și fără de îndoiri“, dice. Fiind-că diabolul nu poate a vă împedeca de a face bine, voește în alt mod a 'și deșarta ura lui asupra voastră. Dacă nu iubirea de slavă deșartă, dacă nu lipsa de minte, dacă nu poate nimic din acestea, apoi cel puțin a băgat în sufletul celor slabi cărtirea, sau de nu nici aceasta, apoi măcar disputa. Și acum privește cum toate acestea le curăță Pavel. A spus despre umilință ceia ce a spus, combătînd ușurința, sau lipsa de serioșitate; a spus despre slava deșartă, căci la aceasta se referă când dice: „nu numai precum când eram de față“, eară aici spune despre cărtire și analisarea amănunțită a faptelor. Dară de ce ore în epistola

către Corintheni combătând această patimă, aduce de exemplu pe Israiliteni, pe când aici nimic din acestea n-a spus, ci numai că îi atinge? Pentru că acolo faptul deja îndeplinit era de acest-feliu, și de aceia a avut nevoie de a deschide rana și a li da o dojană mai mare, — pe când aici sfătuiește ca să nu se întâmple nimic. Pe cei ce nu greșise cu nimic, era de prisos de a-i atinge mai tare, fiind-că povățuindu-l la umilință, el n-a pus la mijloc exemplul cel din evanghelie, unde cei mândri au fost pedepsiți, ci sfatul ce li dă aici e basat pe însăși iubirea lui Dumnezeu către om, pentru care vorbește cu densii ca către ființi libere, ca către fiți adevărați, și nu ca către sclavi. La faptele cele bune, cel recunoscătoriu și nobil este îndemnat cu exemple din faptele deja săvârșite, pe când cel nerecunoscătoriu nu cu astfelu de exemple este înfricoșat, ci cu exemple trase din faptele cele vrednice de pedeapsă; unul cu fapte de cinste, cel-l-alt cu fapte demne de pedepsit. De aceia scriind Ebreilor dicea, punând pe Isav la mijloc: „Care pentru o mâncare, și-a vindut dreptul celui întâi născut“, și earăși: „De se va îndoi, nu va bine-voi sufletul meu întru densul“ (Ebr. 12, 16. 10, 38). Și între Corintheni erau mulți cari curviau, pentru aceia și dicea: „Nu cumva earăși dacă voi veni, să mă smeriască Dumnezeul meu, și să plâng pe mulți cari au greșit mai înainte, și nu s-au pocăit de necurățenia, și curvia și spurcaciunea care au făcut“ (II Corinth. 12, 21).

„Ca să fiți, dice, fără de prichană și întregi“, adică fără ponos și nevinovați, căci cărtirea nu puțină pată pune pe un astfelu de suflet. Dar ore ce înseamnă: „fără îndoire“? Adică fără întrebări de feliul acesta: «ore aceasta este bine? ore nu este bine? Să nu vă îndoiti, dice, să nu censurați faptele în zadar, chiar durerea de ar fi, chiar obosală, sau orî-ce de acest feliu». Nu așis «să nu fiți pedepsiți», căci pedeapsa stă în fapta cea rea, eară aceasta o a arătat în epistola către Corintheni, — dară aici nimic nu a spus de acestea, ci „ca să fiți fără de prichană și întregi, fiți lui Dumnezeu curați, în mijlocul neamului celui îndărătnic și răsvrătit, întru care să străluciți ca niște luminători în lume, cuvântul vieții cuprindând spre laudă mie în ziua lui Christos“.

¹⁾ AI vădut cum îi învață de a nu cărti? Astfeliu deci, a cărti este fapta celor nerecunoscători și fără simțire. Care fiu, spune 'mî, ostenindu-se în trebile tatălui său, cărtește în timp ce se ostenește și cu ale sale proprii? Înțelegi, forte bine, că pentru tine însu-ți te obosești, pentru tine însu-ți aduni. Particularitatea de a cărti este a acelora cari se obolesc 'pentru alții, și pentru alții muncesc; dară tu cari aduni pentru sine-ți, de ce cărtești? Că averea ta nu sporește? Cel ce lucrează de bună voea sa, și nu silit, de ce cărtește? Mai bine este de a nu mai lucra nimic, de cât a lucra cu cărtire, de óre ce se perde și ceia ce a fost făcut deja. Dar nu vezi, că și în casele noastre particulare același lucru îl facem tot-deauna, aceiași dicem vecinic: «mai bine nu mai făcea! aceasta, de cât să cărtești»? Și de multe ori preferăm a ne lipsi de serviciu, de cât a suferi cărtirii. Uricios lucru este cărtirea, căci ea este vecină cu blasfimia. Cărtirea este o nerecunoștință mare, de aceia cei ce sunt stăpâniți de ea sunt demni de pedeapsă. Cel ce cărtește este nerecunoscătoriu cătră Dumnezeu, eară cel ce este nerecunoscătoriu cătră Dumnezeu, este blasfemătoriu de Dumnezeu. Mai cu samă pe atunci erau ispite continue, primejdii ce se țineau lanț, nici o liniște, nici o mulțămire, și din toate părțile curgeau nenorocirile, — pe când acum liniște profundă, ușurință în toate. Deci, de ce cărtești? Că ești sărac? Dar gândește-te la Iob. Că ești bolnav? Dar ce este dacă și tu, cunoscînd în sine-ți atâtea bunuri și succese câte și acel sfint, te-ai îmbolnăvit ca și acela? Gândește-te la acela, că multă vreme fiind plin de bube rele, ședea afară pe gunoiu și-și ștergea cu un hârb pu-roiul din bubele sale. „Și trecînd vreme multă a dis cătră Iob femeia lui: până când vei răbda, dicînd iată voi! aștepta încă puțină vreme? Și vr'un cuvînt cătră Domnul și mori“ (Iob. 2, 9). Dară póte că a murit copilul tîu? Și ce este, dacă pe toți i-ai pierdut prin o mórte grozavă, ca și acela? Voi știți că este o mare mîngăere de a sta pe lângă cel bolnav și pe patul morții, de a-l închide gura și ochii, de a te atinge de barba lui și a-l mîngăea, de a asculta în fine cele mai de pe urmă cuvinte ale muribundului. Dară de nimic din acestea nu s-a învrednicit dreptul Iob, căci toți ai seî au fost de-

¹⁾ *Partea morală.* Tóte cele care contribuiesc spre mîntuirea noastră, noi să le facem fără cărtire. (*Veron.*)

odată îngropați sub dărîmăturile caselor! Și ce spun? Ôre ți s-a poruncit de a sfășia pe fiul tău, și a-l sacrifica, după cum s-a poruncit acelui prea ferecit patriarch, și să-l vezi ardînd pe altar? Cine a clădit altarul? Cine a pus pe el lemne, și cine l-a împedecat de a-l sacrifica? Dar pôte te ia în rîs unia? Și ce este, dacă auzi de acestea din partea prietenilor veniți spre a te mîngăea? Noi acum avem multe pécate, și cu drept cuvînt suntem luați în rîs, — pe cînd atunci acel drept, acel iubitori de Dumnezeu, acel om fără reutate, el care fugia de ori-ce faptă rea, auzia de la prietenii sei tot lucruri contrare acestora. Dar ce este, spune-mi, dacă ai auzit pe femeia ta luîndu-te în rîs și dîcînd: „Eară eu rătăcesc ca o slujnică, umblînd din loc în loc, și din casă în casă așteptînd pînă va apune sórele, ca să mă odihnesc de ostenele” (Iob. 2, 9)? Și de ce vorbești acestea, femei fără de minte? Nu cumva pôte bărbatul tău este cauza acestor rele? Nu este el, ci diabolul. „Ci ți vr’un cuvînt cătră Domnul, dîce, și mori.” Apoi, dacă el ar dîce un cuvînt cătră Dumnezeu și ar muri, tu ôre ai fi într’o stare mai bună? Nu este o bôlă mai grozavă ca aceasta, chiar de ai spune mii de bóle. Astfeli erau, că nu putea trăi nici în casă, și nici în mansardă (ὀρωπόριον), astfeli erau, că toți se păziau de cel bolnav. Dacă el nu ar fi avut o bôlă incurabilă, nu ar fi stat afară de cetate, fiind într’o stare cu mult mai rea de cît cei loviți de lepră. Aceștia intră și în case, și vorbesc împreună, pe cînd acela ședea într’una sub ceriul liber, pe o movilă de gunoi, gol cu desăvîrșire, căci nu putea a se îmbrăca cu nimic. „Și se mistuie trupul meu de putrejunea vermilor, și rezemîndu-mă m’oiu grunzii pămîntului de puroi” (Iob. 7, 5). Ôre tóte acestea nu-î adăoga încă la durerile ce le avea? Corpul lui scotea din el vermi și puroi, și aceasta nu pe un timp, ci încontinuu. Videți cum numai auzul acestora pare-că v-a amortit? Decî dacă nu sunt de suferit acestea nici de a fi auzite, apoi de a le vedea sunt de suferit? Decî dacă nu sunt de suferit nici de a fi vedute, apoi cu atât mai mult de a suferi asemenea bôlă. Și cu tóte acestea a suferit dreptul Iob, nu pe timp de două sau trei zile, ci pe timp îndelungat, și totuși n-a pécătuit nici măcar cu buzele sale. Dară tu care anume bôlă de feliul aceștia ai a-mi arăta? Ôre o astfeli de bôlă nu este cu mult mai rea de cît schilogirea membrelor corpului? „Că vîd că put bucatele mele, cum pute

leul“ (Ibid. 6, 7). Și nu numai atâta, dară chiar și noaptea și somnul, ceia ce pentru alții e spre odihnă, lui nu-i aducea nici o liniște, ci din contra erau mai grozave de cât orîce tortură. Căci ascultă-l pe dînsul ce spune: „Atunci mă înfricoșezi, și cu vedenii mă îngrozești... Când se face ziua, dic când va fi sară?“ (Ibid. 7, 14. 4). Și nu numai atâta, dară și părerea multora de dînsul încă îl amăra, căci îl găsiau vinovat de mii de rele. Ascultă cum îl spuneau până și prietenii lui: „Încă nu ai pățimit după dreptate, pentru cele ce ai greșit“ (Iob. 11, 6), pentru care și dicea dînsul: „Eară acum mă batjocuresc cei mai tineri, acum mă dojenesc în parte, pre ai cărora părinți nu-i bagam în seamă, și nu-i socoteam vrednici să-i pun cu câinii vitelor mele“ (Ibid. 30, 1). Ôre aceasta nu este mai grozav de cât mii de morți? Însă de și impresurat de o așa furtună grozavă, care se ridica vecinic asupra lui, într'o astfelîu de întunecime de nori, de fulgere și trăsnete, vecinic cuprins de amețală, ca acel învîrtit de un ciclon sau de un vîrtej de vînt, el totuși a rămas același neîncovoiat, ședînd în mijlocul acelei furtuni grozave în cea mai complectă liniște, și nu a cîrtit. Și toate acestea s-au petrecut înainte de char, mai înainte de a se vorci ceva despre înviere, mai înainte de a se vorbi de gheena și de pedeapsă. Noi însă, auzînd și pe profeți, și pe apostoli, și pe evangheliști, și vîdînd în același timp mii de exemple, și învățînd toate cuvintele cele despre învierea morților, totuși suntem nemulțumiți, de și pôte nimeni dintre noi nu are a spune atâtea nenorociri ca acela. Dacă pôte a pierdut averea cineva, nu a pierdut însă feciori și fete atâtea, câte a pierdut el, și dacă pôte a pierdut, pôte că a și păcătuit, — pe cînd acela în mijlocul sacrificiilor fiind, în mijlocul serviciului ce aducea lui Dumnezeu, și iată că deodată a pierdut totul. Dacă pôte și tu vei fi pierdut averea și tot pe atîta feciori și fete ca și el, ceia ce este imposibil, nu te-ai tîrîi însă pe pămînt, și nici nu ai sfărîmat bulgării de țerină cu puroiul ieșit din bubele de pe trup, și dacă pôte ai pățimit și aceasta, totuși n-ai vîdît pe prietenii tei batjocurîndu-te, ceia ce mai ales este cu mult mai grozav, de cât toate nenorocirile din lume. Dacă noi ne suțărăm pe cei ce ne mîngăie în nenorociri, și cari ni dau speranțe bune, dar apoi cu cei ce ne batjocuresc ce nu suntem în stare a face! Dacă ceia ce spune

Psalmistul: „Am așteptat pre cel ce s-ar măhni cu mine, și nu era, și pre cel ce m'ar mângăia, și n-am aflat“ (Ps. 68, 24) este grozav și de nesuferit, dar încă de a intimpina batjocuritori, în loc de mângăitori, cu cât mai grozav? „Mângăitori celor reî, dice, sunteți toți“ (Iob. 16, 2). Dacă acestea vecinic le avem în mintea noastră, dacă ne-am gândi la ele, nu ne-ar întrista nimic din cele prezente, gândindu-ne la acel atlet, la acel suflet mai tare de cât diamantul, la acea judecată virtuosă și tare ca oțelul. Ca și cum era îmbrăcat cu un corp de oțel său de peatră, așa le suferia el toate cu curaj și cu răbdare.

Acestea înțelegându-le, iubitorilor, toate să le facem fără cârtiri și fără de îndoiele. Faci vr'un bine, și apoi cârtești? De ce? Ce silă te face a cârti? «Dară, dăci tu, cei de prim-prejur mă silesc de multe ori de a cârti», căci la aceasta a făcut și el alusiune când a dis «în mijlocul neamului celui îndărătnic și resvrătit» — dară tocmai aceasta e de admirat, de a nu suferi nimic de acest feliu, care ne-ar putea întârita. Și stelele strălucesc în timp de noapte, și la întuneric se ved, și aceasta întru nimic nu le vatămă frumuseța lor, ci încă mai strălucitoare se arată, — pe când dacă este lumină, nu se ved atât de frumoase. Tot așa și tu: când trăiești împreună cu cei vicleni, și totuși rămăi cinstit și corect, apoi atunci mai mult strălucești. Faptul demn de admirat acesta este, de a deveni fără de prihană. Deci pentru ca să nu răspundă îi de feliul acesta, el îi pre'ntimpină spunându-li să fie fără de prihană. Dară ce înseamnă „cuvântul vieței cuprinzând“? Adecă având a viețui, fiind dintre cei mântuiți. Privește, cât de degrabă și pune premiul: luminătorii, dice, au în îi cuvântul luminei, voi însă aveți cuvântul vieței. Ce este „cuvântul vieței“? Adecă având sămînța vieței, adecă având în voi începutul (ἀρχή) vieței. Așa dar toți cei-l-alti sunt morți? Aceasta a arătat, căci dealfeliu și cei-l-alti ar avea în îi cuvântul vieței. „Spre laudă mie“, dice, adecă și eu sunt părtăș bunurilor vóstre. Virtutea vóstră atât de însemnată este, în, cât nu numai că pe voi vă salvează, ci și pe mine mă face mai strălucit. Dară care laudă, fericite l'avele? Aceia pôte că ești biciuit, că ești alungat, că ești batjocurit pentru noi? De aceia dice: „În ziua lui Christos, că nu în deșărt am alergat, nici în deșărt m-am ostenit“, ci vecinic a mă bucura, dice, că nu în deșărt am alergat. „Ci de mă și jert-

fesc.“ El nu a ȃis de ȃi mor, precum ȃicea cȃtrȃ Timotheiũ, scriindu-i: „Cȃ eũ iatȃ mȃ jertfesc, ȃi timpul despȃrȃirei mele s-a apropiat“. (II Timoth. 4, 6), mȃngȃindu-i pentru despȃrȃirea sa, ȃi tot-odata invȃȃandu-i de a primi cu mulȃmire mȃrtea pentru Christos. Ca o jertfȃ mȃ aduc ȃi eũ, ȃice. O ! fericit suflet; el numeȃce jertfȃ in-tȃrcerea lor. Aȃa dar e cu mult mȃi bine de a proaduce ca jertfȃ sufletul, de cȃt a-i proaduce boi. «Dacȃ decĩ, pe lȃngȃ aceastȃ proaducere mȃ adaog ȃi pe mine insu'mi ca jertfȃ, mȃrtea mea, mȃ bucur.» „Pentru jertfȃ, ȃice, ȃi slujba credinȃei vȃstre, mȃ bucur ȃi impreunȃ mȃ bucur cu voi cu toȃi, aȃijderea ȃi voi vȃ bucuraȃi, ȃi impreunȃ vȃ bucuraȃi cu mine“ (Vers. 17. 18). Dar de ce te bucurĩ impreunȃ cu dȃnȃii? Ai vȃȃut cȃ el aratȃ cȃ ȃi dȃnȃii trebuie a se bucura? «Mȃ bucur cȃ pot fi ca o libaȃiune pentru voi, ȃi impreunȃ mȃ bucur, cȃci mȃ proaduc ca jertfȃ, ȃi de aceia ȃi voi vȃ bucuraȃi, ȃi impreunȃ vȃ bucuraȃi, cȃ m-am proadus jertfȃ. Bucuraȃi-vȃ decĩ impreunȃ cu mine, care mȃ bucur pentru aceasta.» Ai vȃȃut decĩ, cȃ mȃrtea dreptilor nu de lacrimi, ci de bucurie e demnȃ? Dacȃ ii (dreptii) se bucurȃ, trebuie a ne bucura ȃi noi impreunȃ cu ii, pentru cȃ in adevȃr este absurd de a plȃnge, in timp ce dȃnȃii se bucurȃ. Dar pȃte vei ȃice: ne facem obiceiul. Inȃsȃ aceasta e un pretext, este un motiv nejustificat. Priveȃce ce porunceȃce el: „Bucuraȃi-vȃ ȃi voi, ȃi impreunȃ vȃ bucuraȃi cu mine.“ 'Ți faci obiceiul? Ce obiceiũ? Dacȃ ar fi ca tu sȃ remȃi aici pȃte cȃ cu drept cuvȃnt ȃici aceȃte; darȃ cȃnd cu puȃin dupȃ aceasta vei ajunge din urmȃ pe cel ce a plecat, ce obiceiũ inȃdeplineȃci? Un astfeliũ de obiceiũ il face cineva cȃnd pentru totdeauna e despȃrȃit de cel plecat dintre noi, dar cȃnd ȃi tu vei cȃlȃtori pe aceiaȃi cale, ce obiceiũ faci? Pe cei ce sunt in cȃlȃtoriĩ de ce ore nu-i plȃngem? Ore nu dupȃ ȃiua anteia, sȃũ cel mult a douȃ, incetȃm de a mȃi fi scȃrbiȃi de despȃrȃirea nȃstrȃ de dȃnȃii? Dacȃ iȃi faci obiceiul, apoi plȃnge-l atȃta timp numȃl, cȃt cere natura. «Nimic nu sufȃr, ȃice el, ci incȃ mȃ bucur cȃ mȃ duc la Christos, earȃ voi nu vȃ bucuraȃi? „Bucuraȃi-vȃ“, ȃice...

Aȃa dar sȃ ne bucurȃm ȃi noi, iubiiȃlor, cȃnd videm vr'un drept plecȃnd dintre noi, ȃi cu atȃt mȃi mult incȃ vr'unul dintre cei desnȃdȃjduiȃi. Unul pleacȃ ca sȃ primiascȃ plata ostenelelor sale, earȃ cela-l-alt pentru cȃ cu ducerea

ui a tăiat din păcatele ce era să le mai facă. Dară pôte să schimbe în traiul său, ȳci tu. Dacă era să se schimbe, de sigur că nu'l lua Dumnezeu dintre cei vii, el care totul economisește pentru mântuirea noastră. Decî, dacă el era ca să mulțămiască pe Dumnezeu în viitoriu de ce ore nu l-a lăsat? Decî dacă el nu lasă pe cei ce nu se schimbă, apoi cu atât mai mult pe cei ce se schimbă. Așa dară de preste tot locul să piară bocetele dintre noi, să conteniască orî-ce suspin. Pentru tôte să mulțămim lui Dumnezeu, fără cîrtire tôte să le facem. Să fim veseli, să-l mulțămim lui, ca astfeliu să ne bucurăm și de vecînicile bunătăți, prin Christos Iisus Domnul nostru, căruia împreună cu Tatăl, și cu Sf. Duch se cuvine slava, stăpînirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA X

„Nădăjduesc intru Domnul Iisus că pre Timotheu fără de zăbavă îl voi trimite la voi, ca și eu să-mi fac inima bună înțelegînd cele pentru voi. Că pre nimeni n-am de un suflet cu mine, care cu tot dinadinsul să se grijască de voi. Că toți ale sale caută, eară nu ale lui Christos Iisus“ (Cap. 2, 19—21).

A ȳs mai 'nainte: „Că cele pentru mine mai virtos spre sporul evangheliei au venit, în cît legăturile mele s-au făcut arătate intru Christos în tot divanul“, a ȳs apoi „De mē și jertfesc pentru jertfa și slujba credinței vōstre“, și prin acestea el mai mult i-a întărit încă în credință. Pôte că dēșii ar fi presupus, că cuvintele de mai 'nainte au fost ȳse pentru încurajarea lor, însă ce? «Trimit pe Timotheu la voi» ȳce, de vreme ce dēșii doriau ca să afle cele despre dēnsul. Și de ce ore n-a ȳs ca să aflați voi cele despre mine, ci «ca să mă veselesc aflînd eu cele despre voi»? Mai 'nteliu, pentru că cele despre dēnsul urma a li vesti lor — mai 'nainte de sosirea lui

Timotheiū — Epafrodit, pentru care și dice: „De folos lucru am socotit pe Epafrodit a-l trimite la voi” (vers. 25), eară pe de altă parte pentru că el doria cu aprindere a afla cele despre dênșil. Acest Epafrodit stătuse mai mult timp din cauza bôlei pe lângă apostol, așa că dorința apostolului de a afla cele despre dênșil, era justificată. Privește acum, cum el atribuie totul lui Christos, până și trimiterea lui Timotheiū, căci dice: „Nădăjduesc în Domnul Iisus”, adecă am încredere că Dumnezeu imi va înlesni aceasta „ca și eū să-mi fac inima bună înțelegend cele pentru voi”. «Precum v-am reîncurajat pre voi, dice, auđind despre acestea, adecă că evanghelia s-a respândit, că dușmanil ei s-au rușinat, că prin ceia ce voiaū dênșil a vē vătămă, prin aceia tocmai aū remas rușinați, precum acestea mi le doriați mie, tot așa și eū doresc a afla cele pentru voi „ca și eū să-mi fac inimă bună înțelegend cele pentru voi”. Aici arată că dênșil trebuia să se bucure de legăturile lui, și lor să urmeze, căci legăturile acelea i cau-saū lui mare plăcere. Când el dice „ca și eū să-mi fac inimă bună” aceasta arată, adecă precum și voi. Vai! câtă dorință avea de Macedonia! Și Thesalonicenilor tot aceiași mărturisește, când dice: „Eară noi fraților, remănend sirimani de voi pentru un timp”¹⁾ (I Thesal. 2, 17), eară aici: „Nădăjduesc, dice, a trimite pe Timotheiū, ca să cunosc cele pentru voi”, ceia ce e o vie dovadă de cea mai mare îngrijire din parte-i. Când el nu putea să se ducă trimitea pe discipul, neputend răbda de a fi în necunoștință despre dênșil nici chiar pentru un timp scurt. Nu tot-dea-una, și nu tôte le afla el cu spiritul, și aceasta cu drept cuvânt, căci dacă s-ar fi convins despre aceasta discipul, ar fi devenit fără sfială; acum însă închipuindu-și pôte că el se află în completă necunoștință de dênșil, corectarea lor devenia mai ușoră și cu mai mult merit în același timp. Dară prin aceasta el îi face mai bagători de samă încă, căci prin expresiunea „ca și eū să-mi fac inimă bună” la aceasta tinde. Prin aceasta deci, el i-a făcut mai serioși, ca astfel să sosind Timotheiū acolo să nu afle lucruri contrare

¹⁾ Expresiunea din original „προς καὶ πὸν ὥρας” nu înseamnă *la vreme de un ceas*, cum se găsește în edițiunea de Buzeu, ci *pentru un timp o-re-care*. Este aici un elenism, care nu se traduce ad-litteram. (Trad.)

așteptărilor lui. Se vede că și aici face us de același metod, pe care l-a întrebuintat față de Corintheni, când și-a amănat ducerea sa între dânsii, cu scop de a se corecta, pentru care li scria: „Cruțându-vă pre voi n-am venit până acum în Corinth“ (II Corinth. 1, 23). Dragostea nu se arată numai prin faptul că li face cunoscut cele atingătoare de el, ci și prin faptul că el caută să afle despre dânsii — și aceasta e grija de căpetenie a unui suflet care se îngrijașce și vecinic se gândeșce la obiectul iubit. Prin faptul că li trimite pe Timotheiū, el îl și cinsteșce mult. Dară ce spu Pavel? Trimiteți pe Timotheiū? Cum aceasta? Da, răspunde el; „Că pre nimeni n-am de un suflet cu mine“, adică care să îngrijască ca și mine, „care cu tot dinadinsul să se îngrijască de voi“. Așa dară nu avea pe nimeni dintre cei de pe lângă dânsul? Da, pe nimeni de un suflet cu el, adică, „deopotrivă cu mine îngrijindu-se și interesându-se pentru voi. Și nici că ar prefera cineva, ȳice, de a’și alege această cale, tocmai din această causă.“ Ar fi putut ca să trimită și pe alții, însă nimeni nu era așa după cum doria el, afară de Timotheiū. „Cel care vă iubeșce pre voi ca și mine, este Timotheiū“, ȳice; de unde urmează că a fi de un suflet cu el, înseamnă de a iubi pe discipuli deopotrivă cu el. „Care să se îngrijască, ȳice, cu tot dinadinsul de voi“, adică părinteșce. „Căci toți ale sale caută, eară nu ale lui Christos Iisus“, adică, fie care își caută liniștea sa și cum ar putea să fie în siguranță, ceia ce scria și lui Timotheiū. Dară ore din ce causă să plânger el de acestea? Ca să ne învățăm noi cei ce le aȳim, ca nu cumva să cădem în astfeliū de greșele; ca să ne învățăm de a nu căuta numai liniștea și molătatatea, căci cel ce caută liniștea, nu caută ale lui Christos, ci ale sale proprii. Așa dară trebuie a se pregăti cineva pentru orice suferință, pentru orice nenorocire. „Că nevoința lui, ȳice, o știți, că precum unui tată fiul, împreună cu mine a slujit intru evanghelie.“ „Și nu o spun aceasta numai eu, ci „și voi știți că împreună cu mine a slujit intru evanghelie“. Pune aici ca exemplu pe Timotheiū cu drept cuvânt, ca astfeliū să se bucure de mare cinste din partea lor. Aceasta o face și față de Corintheni, când li ȳice: „Nimeni să nu-l defaime, că lucrul Domnului lucrează ca și mine“ (I Corinth. 16, 10) nu dōră că se îngrijașce

de el, ci de dânsîl, adecă de cei ce-l primesc pe el, ca astfelu plata lor să fie mare. „Pe acesta dar nădăjduiesc să-l trimit îndată, după ce voiū videa cele pentru mine“ (Stih. 23), adecă când voiū videa rezultatul la care am ajuns, și ce sfîrșit vor lua împrejurările prin care eū trec acum. „Dar am nădejde in Domnul, că și eū fără de zăbavă voi veni la voiū“ (Stih. 24). «Așa dară nu de aceia il trimit la voi, ca cum eū nu am a veni, ci pentru ca să 'mî fac inima bună cunoscînd cele pentru voi, ca astfelu să nu fiū în necunoștință în acest interval.» „Am nădejde in Domnul“, ȃice. Priveșce cum el totul atribuie lui Dumnezeu, și nimic nu vorbeșce din propria sa cugetare. Nădăjduiesc in Domnul, adecă dacă Dumnezeu voeșce.

„Eară de folos lucru am socotit, ca pre Epafrodit fratele și conlucrătoriul, și ostașul cel dimpreună cu mine“ (Stih. 25). Priveșce cum și pe acesta il trimite la dânsîl tot cu aceleași laude, ca și pre Timotheiū. Pe acela il recomanda din două puncte de vedere, ântîiū pentru că îi iubea intr'atât, în cît „cu tot dinadinsul se va îngriji de dânsîl“ și al doilea că a slujit întru evanghelie, — eară pe acesta (Epafrodit) tot din acel punct de vedere, tot din aceiași causă l-a lăudat. Și cum l-a lăudat? A-l numi frate și conlucrătoriū, și încă nu s-a mărginit numai aici, ci l-a numit și ostașul cel împreună cu el, este dovadă că el participase la tôte primejdiile apostolului, și că și dânsul a mărturisit aceleași ca și apostolul. Expresiunea împreună ostaș este mai însemnată de cît conlucrătoriil căci pôte că a conlucrat cu el în lucruri de puțină însemnatate (ἐν φιλοῖς πράγμασι), pe când în lupte și în primejdii de loc; așa că numindu-l aici și împreună ostaș tocmai aceasta a invederat. „Eară al vostru apostol și slujitoriū al trebiil mele a-l trimite la voi“, adecă vȃ hărăzim vouȃ dintr'ale vȃstre, adecă trimitem vouȃ pe al vostru, sau pe cel ce vȃ învață pre voi. Apoi adaoge multe și despre dragostea lui, ȃicînd: „De vreme ce doria să vȃ vadă pre voi pre toȃi, și era mahnit, că aȃi audit că a fost bolnav“ (Stih. 26), și apoi mai departe arată gravitatea bȃlei: „Că a fost bolnav, ȃice, aprȃpe de mȃrte, ci Dumnezeu l-a miluit pre el, și nu numai nre el. ci si pre mine, ca nu întristare pȃste intris-

tare să am" (Stih. 27). De aici apoi pregătesce și alt-ceva, arătând cum și el scia că era iubit de dênșii, și acesta nu e puțin lucru pentru cel ce iubește. «Ați audīt cum el a fost bolnav, ȑice, ați audīt cum era mähnit, fiind-că însă-nătoșindu-se nu a putut să vë vadă; dar acum v-a scăpat de întristarea pe care o aveți pentru bôla lui». De aici pregătesce încă și alt-ceva, adecă că se justifică ôre cum, de ce după trecere de multă vreme li-a trimis pe deoparte pe Timotheiu, pentru că nu avea pe altul de un suflet cu el, eară pe dealta parte pe Epafrodit, pentru bôla ce avu-sese. Apoi arătând că acea bôla fusese îndelungată și mult timp îl consumase, ȑice: „Că a fost bolnav aprôpe de môrte.” Al vëdut cum Pavel are grijă de a scôte din ră-dăcină crî-ce bănuială din cugetul discipulilor sêi, despre vre-o lenevire sau nepăsare de dênșii, și cum el se încearcă de a-i face ca nici măcar să bănuiască, că dacă n-a venit la dênșii, apoi aceasta ar fi fost pentru că nu i-ar fi iubit, sau că l-ar fi disprețuit? Nimic nu pôte stimula atât de mult pe discipul, ca aceia de a fi el convins că dascalul seü se îngrijașce de el, că este neliniștit de el, cea ce este semn de o dragoste nețermurită. „Că ați audīt, ȑice, că a fost bolnav; că a fost bolnav aprôpe de môrte.” «Și cum că eu nu o ȑic aceasta numai ca pretext ascultați: „Dar Dumneȑeu l-a miluit pre el.” Ce ȑici aici, o ereticule? ¹⁾ Aici el numeșce milă a lui Dumneȑeu faptul de a rămănea în viață, cel ce era să se ducă dintre cei vii și să vină earăși; și cu tôte acestea dacă lumea esterea, duple cum ȑici tu, apoi nu este milă aceasta, de a rămănea cineva întru cel rău. Dacă cătră eretici este ușor de a respunde, creș-tinului însă ce vom răspunde? căci și acesta pôte că se îndoieșce și ȑice, că dacă este cu mult mai bine a se eli-bera cineva și a fi împreună cu Christos, de ce aici remă-nerea între cei vii e numită ca o milă a lui Dumneȑeu? Eu însă voiȑ ȑice: de ce apostolul însuși spune că mai de trebuință este vouë de a rămănea aici? Precum atunci era trebuință ca să rămână el, tot așa și acum era trebu-ință ca să rămână Epafrodit, ca la timp să se ducă la Dumneȑeu cu mai mult curaj și cu mai multă bogăție de suflete căștigate aici. Pentru că dacă môrtea lui nu s-a în-

¹⁾ Ereticii la care se adresează Sf. Crisostom, sunt Manicheii.
(Trad.)

tâmplat acum, de sigur că s-a întâmplat după aceasta, însă a câștiga suflete nu este cu putință de a o realiza cineva acolo. Cele mai multe Pavel le vorbește auditorilor după obiceiul comun, și nu filosofează peste tot locul, căci cuvântul lui era îndreptat către omini muritori, cari încă se temeau de morțe. După aceea arată cât de mult se interesa el de Epafrodit, pe care-l face venerabil, de ore-ce mântuirea acestuia o considera atât de trebuitoare lui, în cât mîluirea lui Dumnezeu către Epafrodit o lua ca a sa proprie. De altfel, și fără de aceasta viața prezentă este bună, pentru că dacă nu este bună, de ce considerăm de condamnabilă morțea prematură, sau și suicidul? ca acolo unde dice: „Pentru aceasta între voi mulți sunt neputincioși și bolnavi, și dorm mulți” (I Corinth. 11, 30), pe când viața viitoare, omului rău nu este mai bună, ba încă chiar mai rea, eară celui bun este mai bună. „Ca nu întristare peste întristare să am”, dice, la cas dacă nu ar fi scăpat din această bolă și ar fi murit. De aici se vede cât de mult cinstește pe Epafrodit.

„Deci cât mai degrabă l-am trimis pre el” (Stih. 28). Dară ce înseamnă cât mai degrabă? Adecă fără amânare, fără zabavă, cu multă grabă, călcând peste orice pedică i am poruncit a veni la voi, ca să vă scape de mahnirea ce o aveți despre dânsul. Noi nu ne bucurăm atât de mult ca să auzim că cei doriți ai noștri sunt sănătoși, pe cât ne bucurăm când îi videm, și cu atât mai mult când lucrul se petrece pe neștiute, cea-ce s-a întâmplat cu Epafrodit. „Deci cât mai degrabă l-am trimis pre el, dice, ca vedându-l pre el earăși să vă bucurați, și eu mai fără de mahnire să fiu.” Cum însă mai fără de mahnire? Adecă, «dacă voi vă bucurați, și eu mă bucur, și el se bucură de aceasta, și eu mai fără de mahnire voi fi». Și nu a dis fără de mahnire, ci mai fără de mahnire, arătând prin aceasta, că nici-odată sufletul său nu era slobod de mahnire. El, care spune: „Cine este neputincios, și eu să nu fiu neputincios? Cine se smintește, și eu să nu mă aprind” (II Corinth. 11, 29), când putea fi slobod de mahnire? „Primiți-l drept acela întru Domnul cu totă bucuria”, dice (Stih. 29). Expresiunea întru Domnul înseamnă spiritualmente, adecă cu multă îngrijire; sau că pôte vorba întru Domnul este egală cu voind Dumnezeu,

primiți-l cu demnitate ca pre unul dintre sfinți cu toată bucuria, precum se cuvine sfinților. Tote acestea îndeamnă a se face pentru folosul lor chiar, și nici de cum pentru folosul celor trimiși, pentru că mai mare este câștigul celui ce face așa, de cât a celui ce se bucură de asemenea cinste. „Și pre unia ca aceștia întru cinste să-î aveți“, adică primiți-l pre dânsul cu demnitatea cuvenită sfinților. „Căci pentru lucrul lui Christos până la mörte s-a apropiat, nebăgând samă de viață, ca să împliniască lipsa vöstră a slujbei ce-î cătră mine“ (Stih, 30). Acest Epafrodit fiind trimis de creștinii din Filippi ca să slujască lui Pavel, a venit la dânsul aducându-î și ajutöre bănești. Cum că a adus cu el și bani, se deduce din citatul de la urmă unde ȑice: „Umplutu-m-am luând de la Epafrodit cele trimise de voi“ (Cap. 4, 13). Era natural dec-î, ca Pavel să fie amenințat de o așa de mare primejdie în timpul șederei sale în cetatea Romanilor, în cât chiar cei-ce se apropiau de el să nu pötă face aceasta în siguranță, ci și dânsul să se primejduiască apropiindu-se de dânsul, cum se petrecea mai ales în primejdiile cele mari, și în gönele cele grozave ale Impăraților contra creștinilor. Când cineva cauza vre-o supărare Impăratului și era aruncat în închisöre, atunci și familiarilor săi era închisă or-ice intrare, coia ce era natural ca și Pavel să sufere de pe urma acestei mäsuri. Dec-î Filippenii au trimis la dânsul atunci pe Epafrodit, bărbat curajos, și care înfrunta or-ice primejdie, ca astfel să-î slujască, și în fine să facă tot ceia ce trebuia a face. Două lucruri pune aici apostolul prin care face pe Epafrodit demn de respectat: întâi, că s-a primejduit până aproape de mörte pentru apostol, și al doilea că toate acestea el le-a pătimit ca reprezentant al cetăței Filippi, și dec-î este drept a i se calcula resplata celor trimiși în primejdiă, ca și cum ar fi fost dacă cetatea îl trimitea ca sol al său. Așa că a-î primi pe dânsul cu bucurie și a-î mulțumi pentru cele făcute de el, înseamnă a comunica cu cei curajoși, saü mai bine ȑis cu cei ce au suferit pentru Domnul. Și nu a ȑis pentru mine, ci îl face pre el încă mai demn de creȑemânt dicönd „pentru lucrul lui Christos“, ca și cum pare-că ar fi ȑis: «nimic nu a făcut pentru mine, ci pentru Dumnezeu, și pentru dânsul s-a apropiat de mörte. Dacă nu a murit este că Dumnezeu a economisit lucrul așa, el însă s-a asvirlit în primejdiă și s-a expus pe sine, chiar de ar fi trebuit să sufere cât de mult,

și nu s-a depărtat cătuși de puțin de slujba lui către mine». Dar dacă el pentru a servi pe Pavel s-a predat pre sine primejdiilor, cu mult mai virtuos ar fi făcut aceasta pentru predică. De altfel și aceasta era pentru predică, dacă el pățimea pentru apostol, căci cununa martirismului nu se acordă numai celor ce se jertfesc, ci și celor ce se îndeletnicesc cu astfel de ocupațiuni; și dacă s-ar putea dice încă, cu atât mai mult sunt prețuite acestea de cât acelea. Cel ce înfruntă morțea pentru un fapt mic, cu atât mai mult o va face aceasta pentru unul mare. Astfel și noi când videm sfinți în primejdii, să ne încurajăm. Nu e cu puțința de a săvârși vreodată ceva mareț acel ce nu îndrăznește, eară cel ce se îngrijește mai mult de siguranța de aici, vă cădea de sigur din cea viitoare. „Ca să împliniască, dice, lipsa voastră a slujbei cei către mine.“ Dară ce înseamnă aceasta? Adeacă «de și cetatea nu a fost de față, totuși prin el (Epafrodit) pe care mi l-a trimis, am fost servit la toate trebuințele. Deci lipsa voastră el o a împlinit, așa că cu dreptate este de a se bucura de o mare cinste, căci ceia ce trebuia a face voi toți, aceasta a făcut-o el pentru voi». Aici arată că aceasta era cea anteî slujbă ce o făceau celor în primejdii cei în siguranță, căci cuvântul lipsă se dice și cu privire la slujba ce îi trebuia a o face apostolului. Ai vădut înțelepciune apostolică? Aceasta nu o face el din ușurință, ci din multa lui îngrijire pentru dânsii. Deci ca nu cumva îi să se îngâmfe, ci să fie cumpătați, și nici să își facă idee că cine știe ce lucru mare au făcut, ci mai mult încă să se umiliască. el numește și lipsa lor slujbă, ca astfel și noi să nu credem lucruri mari dacă procurăm cele trebuitoare sfinților, și nici să ne închipuim că cu aceasta noi li mulțămim, sau li chărăzim ceva lor personal.

¹⁾ Dealtminterea este trebuință de a se procura cele necesare sfinților din partea noastră, fără să credem că prin aceasta li chărăzim ceva. Dupre cum celor ce sunt concentrați în tabără și se luptă pentru cei ce stau în liniște pe la vetrele lor, li se cuvine cele necesare, pentru că se luptă pentru aceștia, tot asemenea și în cazul de față. Dacă Pavel nu ar fi predicat și învățat pe credincioși adevărurile creștine, cine ar fi putut să-l pună în temniță? Așa că tre-

¹⁾ *Partea morală.* Trebuie a înlesni cele necesare dascălilor, dupre cum se obiceia și la Ebrei cu decinzelele și altele, — și despre aceia că nu trebuie a strînge avuții, și că și apostolii aveau trebuință de două haine. (Veron.)

buie a servi pe sfinți. Pentru că în adevăr, cum să nu fie absurd de a procura împăratului pământesc toate cele trebuitoare lui și armatei concentrată în tabără, și haine, și hrană, și nu numai pe cât trebuie, ci încă chiar și de prisos, eară împăratului ceresc și armatei lui cei pusă în linie de bătaie în fața unor dușmani cu mult mai grozavi, „Căci lupta noastră nu ni este împotriva trupului și a sângelui” (Efes. 6, 12), să nu acordăm nici măcar strictul necesar? Vai, câtă nerecunoștință și cât nesațiu de câștiguri uricioase! Dar, după cât se pare, pe noi ne stăpânește mai mult frica de omîni, de cât frica de Dumnezeu, de gheena și de muncile viitoare. De aceia s-au și răsturnat totul pe dos, de aceia afacerile politice pe fie-care ăi se săvîrșesc cu multă grabă, și nimic nu se uită, eară despre cele spirituale nicăiri nu se face vre-o vorbă măcar. Cele cerute sau luate cu deasila și cu torturi pôte, ca de la nișee sclavi, se depositează cu multă plăcere, pe când aici, de și e vorba de cei liberi și de cei ce pot da nesiliți de nimeni, totul lipsește. Eu nu vorbesc contra tuturor, ci contra aceloră numai, cari se sustrag de la asemenea datorii. Adecă nu ar fi putut Dumnezeu ca să facă așa de a fi siliți aceștia ca să dea? Ar fi putut, dară nu a voit, căci el vă cruță mai mult pe voi, de cât pe cei hrăniți sau ajutorați de voi. De aceia el nu voește ca voi să dați cu deasila, fiind-că nu ar putea fi atunci nici o răsplată pentru aceasta. Și cu toate acestea mulți din cei de față sunt mai pre jos de cât Iudeii. Înțelege deci, câte dări plătiau Iudeii pentru clerul lor; deciueli, prinose și earăși deciueli, și alte deciueli, și după aceasta în fine de trei-ori deciueală¹⁾ (τρισυδραχμάς) și siclul, și nimeni nu dicea că consumă mult preoții lor. Cu cât mai mult vor primi aceia, cu atât mai mult și plata acestora va fi mai mare. Nu spuneau: primesc prea mult, își imbuiează pantecele, etc. vorbe ce se aud astăzi din partea multora. Cei ce clădesc case mărețe și cumpără ogóre, se consideră ca unia ce nu aș nimic; pe când dacă vre-unul din preoți ar îmbrăca vre-o haină mai frumoasă, sau și-ar procura hrana necesară, sau ar avea vre-o slugă, ca să nu fie silit de a se arăta în ochii lumei fără rânduială, apoi faptul e taxat de bogăție. Cu adevărat că ne îmbogățim în astfelu de acușțiuni, ceia ce înșii mărturisesc fără să voască. Noi chiar de am avea cât de puțin, suntem taxați de bogați, pe

¹⁾ Notă. A se videă Cartea Facerei 14, 20, 28, 22. Numere 18. 21—32. Levit. 27, 31. Deuter. 12, 17. 18. 14, 22. 27. Levit. 27, 32; 33. Trad.

când aceia chiar de ar fi îmbelșugați în totul, se consideră săraci. Și ore până când vom fi nepricepuți? Nu ajunge ore că un fapt poate de puțină însemnătate și ne constituie vinovați și demni de osindă, și mai trebuie încă a adaoage și acușățiunii de acestea, care ni aduc pagubă? Dacă tu ai dat ceva acestuia, și pe urmă îl vorbesci de rău pentru ceia ce are, apoi ai pierdut plata ce ți se cuvenia. În scurt, dacă tu ai dat, apoi de ce condamni? Când tu i-ai dat, singur ai mărturisit mai înainte de toți despre sărăcia lui, prin faptul că i-ai dat, apoi acum de ce condamni? Nu trebuia să dai, dacă aveai gând ca să condamni. Dară poate că dici acestea pe comptul altuia care dă? Apoi atunci faptul e și mai uricios, căci ne dând nimic, tu condamni binefacerea săvârșită de altul. Cam ce plată crezi că vor avea aceștia, cari ascultă astfel de cleветiri pe socoteala lor? Căci toate acestea îi le rabdă pentru Dumnezeu. Cum, și pentru ce? Ei bine, îi puteau, dacă voiau, ca să ducă o viață neguțitoarească, de și poate nu o moștenise de la strămoși. Aud pe mulți vorbind acestea cu nerușinare, când noi spunem că cutare e sărac: «dacă ar fi voit, dic, ar fi putut să fie bogat» și după aceea în mod batjocoritoriu spun cum a fost tatăl său, sau bunicul său, sau cutare din familia lui, «pe când acesta iată ce fel de haină poartă astăzi». Dară ce? Spune-mi: trebuie ore a umbla pe strade gol? Tu censurezi viața lui și faci cas de acestea; vezi însă, să nu le vorbești acestea contra ta. Ascultă povăța Mantuitorului care dice: „Nu judecați, ca să nu fiți judecați” (Mathei 7, 1). Era cu putință, dici, dacă el voia, să ducă o viață de comerciant și speculant, și de sigur că nu ar fi fost lipsit, însă n-a voit. De ce, dici tu, el caută să câștige aici? Dar ce câștigă el? Spune-mi. Este îmbrăcat cu haine de mătăasă? Are poate mulțime de servitori după el, când se duce în piață? Umblă poate călare? Clădește poate case mărețe, în care să stea? Dacă face acestea, și eu îl condemn și nu l cruce de loc, ci chiar îl arăt ca nevrednic de preoție. Pentru că cum va putea el sfătui pe alții ca să nu se ocupe cu deacestea, dacă el nu se poate sfătui pe sine? Dar dacă poate are hrana trebuitore în îmbelșugare, apoi ore pentru aceasta nedreptățește el pe cineva? Dar ore trebuie ca el să colinde casele și să ceară de pomană? Și tu ca discipul al său, nu te rușinezi ore? Dacă ar face aceasta tatăl tău cel trupesc, ai considera faptul de rușinos; și când părintele tău cel spiritual ar fi silit a o face aceasta, nu l-ai acoperi ore, nu ai găsi că e bine să-l îmbraci? „Necinstea tatălui, dice, este necinstea

fiilor“ (Sirach. 3, 11). Dar ce? Trebuie ôre-ca el să se topiască de fôme? Dară nici aceasta nu este demn, și nu o voește Dumnezeu.

Dar când noi spunem aceasta, ce ôre filosofiază îi imediat? Este scris, ȑic: „Nu vȑ agonisiȑi aur, nici argint, nici bani în brăele vostru, nici traistă în cale, nici douȑ haine, nici încălȑăminte, nici toeag, cȑ vrednic este lucrătorul de plata sa“ (Math. 10, 9. 10), pe când dȑnșil aȑ și cȑte trei sau patru haine, și paturȑ moȑ. Mȑ-a venit acum să oftez cu amar, și dacȑ nu'mȑ-ar fi rușine chiar așȑ plȑnge!.. Dar ce înseamnȑ aceasta? Pe cȑnd pentru greșalele altora, sau mȑi bine ȑis pentru paiul din ochiul altora suntem cei mȑi scrupuloșȑ examinatorȑ, iatȑ cȑ noi carȑi avem bȑrnele în ochȑi noștri, nici macar cȑ simȑim! Spune'mȑ, te rog; de ce ore nu ȑici și tu în sine-ȑi aceasta? «Cȑci sunt ȑise cu privire la dȑscȑli» respunȑi. Darȑ cȑnd Pavel ȑice: „Ci avȑnd hranȑ și îmbrȑcȑminte, cu acestea îndestulaȑi vom fi“ (I Timoth. 6, 8) ôre pronunȑȑ aceste cuvinte numai pentru dȑscȑli? Nici de cum, ci cȑtrȑ toȑȑi ôminiȑ; earȑ aceasta este invederatȑ din cele precedente, cȑci ȑice: „Însȑ cȑștig mare este buna credinȑȑ cu îndestulare, cȑ nimic n-am adus în lume, arȑtat este cȑ nici a scȑte ceva nu putem“ (Ibid. stih. 6 – 9), dupȑ care imediat adaoge: „Ci avȑnd hranȑ și îmbrȑcȑminte, cu acestea îndestulaȑi vom fi. Earȑ cei ce vor să se îmbogȑȑascȑ, cad în ispite, și în curse, și în pofte multe fȑrȑ de socotealȑ și vȑtamȑtȑre.“ Acum al vȑȑut, cȑ el a vorbit cȑtrȑ toȑȑi ôminiȑ, și nu numai dȑscȑlilor? Ce înseamnȑ apoi cea ce ȑice în alt loc: „Earȑ purtarea de grijȑ a trupuluȑi să nu o faceȑȑi spre pofte“ (Rom. 13, 14)? Ôre nu ȑice aceasta cȑtrȑ toȑȑi ôminiȑ? Ce înseamnȑ apoi: „Bucatele pȑnteceluȑi și pȑntecetele bucatelor, earȑ Dumnezeu și pre acestea și pre acelea va strica“ (I Corinth. 6, 13)? Ce înseamnȑ apoi cea ce el spune: „Earȑ cea ce petrece întru desfȑtare, de vie este mȑrtȑ“? vorbind de vȑduve. Nu cum-va ôre și vȑduva este dȑscȑl? Nu tot el a ȑis: „Femeelȑ nu daȑ voe de a fi dȑscȑl“? Decȑ dacȑ el interȑdice pȑnȑ și vȑduvelor purtarea neȑȑmȑȑ, adecȑ și acolo unde pȑte

vîrsta este înaintată spre bătrînețe,—eară bătrîneța are nevoie de multă îngrijire, căci așa este natura; sexul feminin are nevoie de o mai multă liniște, ca unul ce este mai slab,—dacă, ȳic, el chiar și acolo unde vîrsta și natura nu îngăduie de a petrece în desfătări, și o numește pe o astfelîu de văduvă mîrtă de vie,—și privește că nu a ȳis numai că petrece întru desfătări, ci „ceia ce petrece întru desfătări de vie este mîrtă“, ceea ce înseamnă că a și scos'o dintre cei vii, ca pe un cadavru trecut în putrefacție,—apoi ce scusă pôte avea omul făcînd de acestea, dacă și femeea văduvă și bătrîna este pedepsită? Dară acestea nimeni nu le judecă, nimeni nu le cercetează în capul sîu. Eū am fost silit de a le spune, nu cu intențiunea de a lua apărarea preoților, ci mai mult spre a vî cruța pe voi. Aceia chiar dacă după dreptate aud critici de acestea la adresa lor, adecă dacă în adevîr string bogații, nu pot fi întru nimic vătămăți de voi; ci fie că ați vorbit, fie că nu ați vorbit de dînsii, ii totuși vor da rîspuns acolo înaintea dreptului judecătoria, așa că vorbele vîstre întru nimic nu i pot vătama. Nu tot așa însă se petrec lucrurile cu voi, căci chiar de ar fi adevîrate, sau de ar fi neadevîrate cele ce vorbiți de dînsii, vî vătămăți înși-vî. Și de ce ore? Pentru că dacă bună-ora ar fi adevîrat ceea ce spuneți, vî vătămăți prin faptul că criticați pe dascălii vîstri, și rîsturnați ordinea stabilită în biserică, căci dacă nu trebuie a judeca pe fratele tîu, cu atît mai mult pe dascălii tel; dacă cele ce vorbești însă, sunt neadevîrate, apoi pedeapsa ta va fi nespasă, pentru că acolo vom da samă de orice cuvînt rostit în zădar. Așa dar ceea ce noi vorbim acum, este mai mult în interesul vostru. Dupre cum am ȳis însă, nimeni nu examinează acestea, nimeni nu le cerne așa ȳicînd în cugetul sîu, nimeni nu le ȳice la propria sa persoană, ci numai pe comptul altora. Voiți a mai adaoga și altelo? Ei bine, ascultați: „Care nu se leapădă de tôte avuțiile sale, ȳice Christos, nu este vrednic de mine“ (Luc. 14, 33), sau acolo unde ȳice: „Cu anevoe va intra bogatul întru împărăția cerurilor“ (Math. 19, 23) sau „Vaî vouî bogaților că vî luați mîngăerea vîstrî“ (Luc. 6, 24). Nimeni nu examinează acestea, nimeni nu le judecă, nimeni nu le vorbește cătră propria sa persoană, ci cu toțiî ne găsîm grozavî examinatori ai altora. Dai aceasta înseamnă tocmai de a se face cineva pârtaș la relele altora. Însă pentru ca să vî scap de osînda ce vî aș

teaptă, pentru că invinovațiți pe preoți de fapte de acestea, ascultați: a fi cineva de părere că astfeliu de preoți calcă legea lui Dumnezeu, este o mare povărnire spre păcat. Haide deci să examinăm și aceasta. Christos a dis: „Nu vă agonisiți aur, nici argint, nici bani în brăele voastre, nici traistă în cale, nici două haine, nici încălțăminte, nici toeag“ (Math. 10, 9). Dar ce? Spune-mi: Oare Petru făcea contra poronciilor Mântuitorului? Cum de el avea și cingătoare, și haină și încălțăminte? Căci ascultă ce vorbește ingerul către dânsul: „Încinge-te și te încălță cu încălțămintele tale“ (Fapt. 12, 8), de și nu era atâta nevoie de încălțăminte, pentru că era posibil de a fi și desculț în acel timp, eară nevoea cea mare e pe timp de iarnă, — și totuși avea. De ce oare Pavel scriind lui Timotheiului îi dice: „Silește-te a veni mai înainte de iarnă“ și apoi îi poruncește: „Felonul care l-am lasat în Troada la Carp, viind să mi-l aduci“ (II Timoth. 4, 21. 13)? Iată că aici spune de felon, de și n-ar putea cineva spune că nu avea și un altul, pe care-l purta pe dânsul deja. Dacă el nu purta nimic pe trupul său, era de prisos să scrie ca să i se aducă acest felon, și dacă nu era posibil ca să fie desbrăcat, este cert că avea și un altul. Dară ce vom putea dice, când ni să spune: „Că a petrecut Pavel doi ani deplin cu a sa cheltueală“ (Fapt. 28, 30)? Așa dar a fost neascultătoriul lui Christos, el vasul alegerii, el care dice: „Viez nu eu, ci viază întru mine Christos“ (Galat. 4, 20)? El, dic, pentru care însuși Christos a măr-turisiră dicând: „Vasul alegerii imi este acesta“ (Fapt. 9, 15)?

Ar fi trebuit ca să depărtați de la voi astfeliu de îndoele, ca să nu vi se arate rezultatul final al chestiunei, însă iată că ați primit pedeapsa lenei voastre, când e vorba de cercetarea Sfintei Scripturi, căci toate acestea de aici vin. De aceia și suntem atât de aprigi examinatori ai greșalelor altora, eară de ale noastre nici o vorbă nu facem; de aceia, dic, pentru că nu șcim Sf. Scripturi, pentru că nu învățăm legile dumnezeiești. Trebuia să nu fi luat o astfeliu de pedeapsă, însă ce se fac? Multe batăruri fac părinții fiilor lor, și pôte mai multe de cât trebuie, din cauza prea marelui iubiri către dânsii; și chiar de ar videa pe copilul lor în tristat, sau nemulțămît, îi sunt încă mai întristați de cât cooilul acela, și nu vor înceta de a fi întristați până ce nu

vor îndepărta cauza care a provocat acea întristare. Dară cu voi măcar aceasta întâmple-se; fiți triști că nu vi s-a făcut nici un hatâr, ca la timp să-l primiți cu mulțămire. Deci ce aveam de ȳis? Nu s-au împotrivit apostolii poroncilor Mântuitorului, să nu fie una ca aceasta, ci din contra îl s-au conformat în totul acelor poronci. Acele poronci, însă, despre care am menționat mai 'nainte, au fost temporale, și nu pentru tot-deauna. Și aceasta nu o vorbesc pe închipuite, ci cu Sfînta Scriptură în mână. Cum? Iată ce spune Luca de Christos, că a ȳis apostolilor sei: „Când v-am trimis pre voi fără de pungă, și fără de traistă, și fără de încălțăminte, avut-ați lipsă de ceva? Și ei au ȳis, de nimic. Acum însă, cel ce are traistă, să o ia” (Luc. 22, 35. 36). Deci ce trebuia ore? spune-mi, ca să aibă o singură haină? Dară când acea haină ar fi trebuit ca să se spele, apoi atunci apostolul era să stea în casă gol? Sau dacă cerea vr'o împrejurare, apoi trebuia să iasă pe strade gol? Acum gîndește-te ce ar fi putut face Pavel, care a cutrierat lumea, dacă neavînd haine ar fi fost împedecat și condamnat să stea în casă! Dară dacă ar fi dat peste dînsul vr'un ger mare, sau l-ar fi plouat, sau ar fi degerat, cum ar fi fost cu puțință de a se usca, sau a se îndrepta? Trebuia ore ca earăși să stea în casa gol? Dacă vr'un ger mare ar fi betejit corpul lui, apoi trebuia ca el să se deterioreze și să se nimicească, în cât să nu mai vorbiască? Cum că nu li se făurise lor niscareva trupuri de diamant, adecă tari ca și diamantul, ascultă ce spune Pavel cătră Timotheiū: „De acum nu mai bea apă, ci puțin vin primește pentru stomachul tîu, și pentru cele dese slăbăciuni ale tale” (I Timoth. 5, 23). Și aici în epistola cătră Filippeni, iată ce spune despre cela-l-alt conlucrătoriū al sîu: „De folos lucru am socotit a trimite la voi pe Epafrodit, apostolul vostru și slujitoriū al trebuinților mele. Că a fost bolnav aprópe de mórte, ci Dumneđeu l-a miluit pre el, și nu numai pre el, ci și pre mine”, astfeliū că erau expuși tuturor suferinților. Dară ce? Trebuia ore a se perde cu desăvîrșire? Nu, de sigur. De ce atunci a ordonat aceasta? Voind a arăta puterea sa, că adecă putea să facă astfeliu și după aceasta, dar n'a făcut. Și din ce cauză n-a făcut? Aceștia au fost cu mult mai miraculoși de cât Israiliți, ale căror încălțăminte și nici hainele nu se rupeau, de și

acestea se petreceau în acea pustie, pe unde îl călătoriau, și unde rațele sôrelui cad mai ferbinți, putând de a topi până și chiar petrele. Așa dară de ce a poruncit el aceasta? Pentru tine. Fiind că nu te vindecai de bola ta, ci erai 'ntr'una rănit, de aceea 'ți-a pus înainte medicamentul. Și aceasta e cert de acolo: căci spune'mi, te rog, nu putea el ôre ca să hrăniască pe Pavel? El, care îți dă hrana ție care îl disprețuiești, ôre nu ar fi dat el cu atât mai mult lui Pavel? El, care dădea mană Israiltenilor în pustie, desfrânaților și idolatrilor, ôre nu ar fi putut da cu atât mai mult lui Petru, care a făcut totul pentru dânsul? El, care îngăduie de a exista și bărbați necucernici, ôre nu ar fi putut cu atât mai mult încă să hărăzască cele necesare lui Ioan, carele și-a părăsit și pe tatăl său pentru dânsul? Dară n-a voit, ci îi hrănește prin tine, ca tu să te sfințești. Și privește mărimea filantropiei: 'și-a ales pe discipulii săi cu ôre-care lipsuri, pentru ca tu să respiri puțin, căci dacă îl făcea pe dânsul fără vre o lipsă, (ἀνευδαις) ar fi fost cu mult mai miraculos, mult mai slăviți, dară și mântuirea ta s-ar fi întrerupt. Deci nu a preferat ca aceia să devină miraculoși ca tu să te mântuiești, ci a preferat ca ei să fie cu lipsuri; și a îngăduit ca ei să fie cu lipsuri, ca tu să te poți mântui. Nu este deopotrivă de respectat dascălul care primește ajutoare cu cel ce nu primește; cel ce nu primește mai mult este respectat, însă discipulul nu se folosește atunci, ci mai mult este păgubit. Ai vădut înțelepciunea lui Dumnezeu și filantropia lui? Dupre cum el nu a căutat la slava sa, și nici că a avut în vedere ale sale, ci fiind el în slavă a preferat a fi necinstit pentru tine, tot așa și cu dascălii, cari de și puteau să fie venerați, totuși au preferat pentru tine de a fi disprețuiți, ca tu să te folosești, ca tu să te îmbogățești. Pentru ca tu să te îmbogățești în cele spirituale, de aceea el este în lipsă de cele corporale. Deci dară el putea să-l facă fără vre o lipsă, însă a arătat că pentru tine i-a lăsat ca să fie săraci.

Acestea deci știindu-le, iubitor, să nu alergăm cu grabă la acușțiuni, ci mai cu samă la binefaceri către dânsii. Să nu cernem relele altora, ci să ne gândim la ale noastre; noi să ne gândim la succesele altora și să judecăm greșalele noastre, căci în acest mod vom mulțami pe Dumnezeu. Cel ce se uită la greșalele altora, în același timp și la succesele lui ce'si închipuie că le are, se vatămă îndoit; căci privind la unele el se încurajază, eară la cele-lalte cade în trândăvie. Când el va înțelege că cutare a păcătuit, cu ușurință

va păcătui și el, și când va pricepe că el însuși a făcut ore-care fapte bune, cu ușurință își va perde mintea. Pe când cel care dă uitărei succesele sale proprii și vede numai păcatele ce le are, eară cele străine nu le descósă, ci se uită numai la succesele aprópelui, mult câștigă. Cum? Când el va videa că cutare a făcut fapte bune, se va ridica și el la același grad de zel, eară când va ști că el însuși a păcătuit, se va umili și va deveni cumpătat și moderat. Decî dacă facem așa, și astfeliu iconomisim cele ale noastre, vom putea să ne bucurăm de bunătățile făgăduite, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, cǎruia împreună cu Tatăl și cu Duchul Sfînt, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XI

„De aceia frații mei, bucurați-vé întru Domnul. Acestea scriu voué, mie nu mi este cu lene, eară voué de folos. Păziți-vé de cǎini, păziți-vé de lucrătorii cei rei, păziți-vé de tăiere. Că noi suntem tăierea împrejur, cariî cu duchul slujim lui Dumnezeu, și ne laudăm întru Christos Iisus, și nu ne nădăjduim în trup“ (Cap. 3, 1—3).

Grijile și supărările când cuceresc sufletul mai mult de cât trebuie, apoi atunci îl lipsesc de puterea sa proprie. De aceia și Pavel deșteaptă pe Filippeniî aceștia, cariî erau cuprinși de supărare, și îi încurajază. Supărarea lor venia de acolo, că nu șciau nimic despre Pavel; supărarea lor venia și de acolo, că credeaî pe Pavel deja mort, că nu cunoscău progresele predicei și nu mai șciau nimic de Epafrodit. Despre toate acestea informându-i adaoge: „De aceia frații mei, bucurați-vé.“ «Nu mai aveți motiv de supărare de acum, diçe; aveți pe Epafrodit, pe care'l doriați, aveți pe Timotheiî, voiî veni și eî, evanghelia se respândește. Ce vé mai lipsește, decî? Bucurați-vé.» Pe Galateniî îi numește fiî, eară pe aceștia frați. Când el voește a corecta abaterile,

saŭ a'și arăta dragostea lui părintească, apoi atunci îl numește fiu, eară când discută cu dênșii cu multă cinste, îl numește frați. „De aceia frații mei, bucurați-vă întru Domnul.“ Bine ȃce întru Domnul, adecă nu după lume, căci lumea nu pôte a îmbucura în astfeliŭ de lucruri. «Supărările acestea, ȃce, care sunt pentru Christos, aŭ în sine bucuria.» „Acestea scriu voue; mie nu'mi este cu lene, eară voue de folos. Păziți-vă de căini.“ Ai vedut cum el nu chiar din capul locului îl sfătuiește, ci după ce mai 'ntăiŭ îl laudă, după ce-l admiră, apoi face și aceasta, și la urmă earăși îl laudă. Dacă n-ar fi făcut așa, pôte că cuvântul lui ar fi fost prea greoiŭ, de unde se vede că el din toate părțile are grijă de a avea rōde bune în cuvânt. Dară pe cine numește el aici căini? Și aici erău se vede de aceia, la cari face alusiune prin toate epistolele sale, Iudei spurcați și vrednici de disprețuit, speculanți și iubitori de stăpânie, cari voeau să întorcă capul a multor creștini, predicând creștinismul deopotrivă cu iudaismul, și corupând evanghelia Mântuitorului. Decă fiind-că astfeliŭ de ômini erău greŭ de cunoscut, de aceia și ȃce el „păziți-vă de căini“, și nici de cum de fiu Iudeilor. Câte-odată cu acest nume de căini se numiau ethniciŭ, adecă gințile, eară altă dată, precum este aici, se numesc Iudei. De ce ôre? Pentru că duple cum ethniciŭ erău streini de Dumnezeu și de Christos, tot așa și aceștia (Iudei) devenise acum, drept care li și dă pe față îndrăzneala lor cea mare și impertinența, cum și marea lor deosebire de fiu adevărați. Cum că ethniciŭ erău numiți căini, ascultă pe Chananianca ce spune: „Așa este Dōmne, că și căiniŭ mănăncă din fărâmaturile ce cad din masa domnilor sei.“ Și pentru ca să nu rămână nici aici, căci sunt și căini cari mănăncă din masa Domnilor sei, privește cum îl înstreinează cu desăvêrșire prin ȃcerea următoare: „Păziți-vă de lucrătorii cei rei“. Admirabil a vorbit! „Păziți-vă de lucrătorii cei rei“, cari lucrează spre rău saŭ fac lucruri cu mult mai rele de cât dacă nu ar lucra nimic, căci restōrnă pe dos cele bune. „Păziți-vă de tăiere.“ Tăierea împrejur era considerată de Iudei ca un act sfint, de vreme ce și chiar legea o recunoșcea ca astfeliŭ, și chiar Sămbăta era inferiōră tăierei împrejur. Pentru ca să se facă tăiere împrejur, se călca peste însemnătatea Sămbetei, și pentru ca Sămbăta să fie respectată, nici odată nu se amăna tăierea împrejur. Și de și tăierea împrejur eră mai

respectată de cât Sămbăta, totuși în ore-care timpuri nu se respecta cu sfințenie, așa că în timp ce nu se respecta tăierea împrejur, cu atât mai mult nu se respecta Sămbăta. De aceea și Pavel cinstește numele ei, căci nu dice tăierea împrejur, ci „păziți-vă de tăiere.” Și nu dice că tăierea împrejur este un lucru rău, sau că este de prisos, ca să nu supere pe bărbați, ci iconomisește lucrul cu multă înțelepciune, căci scotând din expresiunea obicnuită tocmai faptul în sine, cuvântul l-a făcut mai plăcut, ba încă chiar mai principal de cât faptul în sine. „Păziți-vă de tăiere”, dice. În epistola către Galateni însă, nu spune așa; ci fiind-că acolo bola era grea și primejdiosă, iată că el fără sfială (γρυμνή τῇ κριτικῇ) și cu multă autoritate se atinge de rană, pe când în cazul de față fiind-că Filippenii nu făcuse nimic din ceia ce făcuse Galatenii, privește cum el li arată mulțămirea sa până și prin modul expresiunilor. „Păziți-vă de tăiere, că noi suntem tăierea împrejur.” Cum așa? „Noi, carii cu duchul slujim lui Dumnezeu, și nu ne nădăjduim în trup.” Nu dice «să cercăm amândouă aceste tăieri împrejur, și să vedem care e mai bună», ba nici măcar nu a numit-o pe cea dintâi cu numele ei „tăiere împrejur”, însă ce dice el? «Numai acea tăiere împrejur este tăiere adevărată. Și pentru ce? Pentru că nimic alt nu fac, de cât își taie carnea de pe trup. Când ceia ce se face nu este legiuit, nimic alt nu este, de cât o scrijilitură sau o tăietură în carne.» Sau că acesta este sensul vorbeii, sau că face alusiune la cei ce se încercau să taie, să desbina biserica. Noi numim tăiere faptul acelora, carii săvârșesc asemenea act fără vre-o artă, ci numai așa cum s'ar întâmpla, eară dacă e vorba de a căuta adevărata tăiere împrejur, apoi aceasta se găsește numai la noi creștinii. „Noi, carii cu duchul slujim lui Dumnezeu,” adică noi carii adorăm pe Dumnezeu duhovnicește. Spune-mi, te rog; ce este mai bun: sufletul, sau trupul? Negreșit că sufletul. Așa dară și tăierea împrejur a sufletului este cea mai bună, ba nu numai cea mai bună, ci chiar singura tăiere împrejur. În timp ce stăpânia tipul, cu drept cuvânt că era de preferat. „Pentru aceea tăiați-vă împrejur, dice, învârtoșarea inimii vóstre” (Deut. 10, 16). Tot astfel și în epistola către Romani el distruge tăierea împrejur, dicând: „Că nu cel dinafară arătat este Iudeu, nici cea dinafară ară-

tată în trup, este tăiere împrejur, ci cel într'ascuns Iudeu, și tăierea împrejur a inimei într'uch, eara nu prin literă" (Rom. 2, 28. 29). La urmă apoi chiar o lipsește și de denumirea ei obicinuită, căci nu mai este tăiere împrejur, ȡice, ci tăiere. Pentru că și tipul într'atât se numește tip, într'at nu a sosit adevărul; dară când adevărul a venit, el nu se mai numește tip. De exemplu: avem dinainte un tablou în perspectivă, cineva a pictorat pe împărat, sau mai bine ȡis a făcut conturul (schiagrafia) tabloului; ei bine, până ce nu i se adaoge colorile cerute noi nu ȡicem «iată împăratul», dară după ce i se adaoge colorile, tipul este acoperit, sau mai bine ȡis, este îndosit de adevăr, este astupat și nu mai apare; atunci și ȡicem cu drept cuvânt, iată împăratul. El nu a ȡis «că tăierea împrejur este în noi», ci „noi suntem tăierea împrejur“, și cu drept cuvânt, căci tăierea împrejur cea duhovnicească acea virtuoasă, aceia arată pe adevăratul om. Și nici n-a ȡis «că la densesi este tăiere» ci „păziți-vă de tăiere“, dând a înȡelege că densesi sunt stăpâniȡi de reutate și perzare.

«Dară tăierea împrejur, ȡice, nu se face în trup, ci în duch, în inimă.» „Și nu ne nădăjduim, ȡice, în trup. de și eu am nădejde în trup“ (Stih. 4). Ce numește el aici „nădejde“ și „în trup“? Adecă lauda, curajul, demnitatea în vorbire (σεμνολόγημα). Bine a făcut că a adaos aceasta frasă, căci de acusa tăierea împrejur unui dintre ginȡi, și nu atăta tăierea împrejur, pe cât pe cei ce întrebuintău aceasta, pôte că s-ar fi părut ca lipsit de nobleȡa iudaică atacând'o, adecă în necunoscinȡă de cele respectabile, și ca unul ce n-a luat parte la acestea; — dară acum când cel ce acusa este tot-mai cel ce s-a împărtășit din acele obiceiuri religioase, apoi nu pôte fi acusat că a fost în necunoscinȡă de cele ale iudaismului, ci, că a fost convins de insuficienȡa lor, s'a deșteptat, și a ajuns chiar la cunoșȡinȡă adevărului. Privește acum și ce ȡice în epistola către Galateni, când s-a vedut nevoit a spune despre densesul lucruri mari, cum și atunci încă arată umilinȡă. „Că aȡi auȡit, ȡice, despre creșcerea mea în iudaism“ (Galateni 1, 13). și aici earăși: „De se pare cuiva altuia a se nădăjdui în trup, eu mai mult“ (Stih. 4), și apoi imediat adaoge: „Ebreu din Ebrei.“ „De se pare cuiva“, ȡice, arătând prin aceasta necesitatea în care s-a vedut, că adecă pentru aceia vorbia. «Dacă voi vă nădăjduiȡi, ȡice, eu încă mai mult», cu care ocașie

el face us de o dojană ușoră, căci nu numește pe nimeni, dându-li prin aceasta ocaziune de a se întorce din rătăcire. „De se pare cuiva a se nădăjdui.” Bine dice „de se pare”, sau că poate dânsul nu a fost astfel de nădejde, sau că acea nădejde nu era în realitate. „Tăiat fiind împrejur a opta zi.” Și mai înainte pune aceia ce dânsul o considera ca fală, tăierea împrejur, apoi adaugă „din neamul lui Israil”, arătând prin amândouă acestea că el nu este proselit și nici dintre proseliți. Prin dicerea „tăiat împrejur a opta zi” dovedește că nu era proselit, eară prin ceia laltă „din neamul lui Israil” că nici dintre proseliți nu era. Dicând apoi din neamul lui Israil, ca să nu crească că poate era din cele de ce seminții care se desbinase și forma regatul Samariei, adaugă „din seminția lui Veniamin”, adică din seminția cea mai încercată. „Ebreu dintre Ebrei”, adică nu proselit, ci din început chiar dintre Ebreii cei mai încercați. Se putea să fie cineva din Israil, și să nu fie Ebreu dintre Ebrei, pentru că mulți deja nu șciau nici limba ebraică, de ore ce erau amestecați cu ethnicii. Sau aceasta voește a o arăta el prin aceste cuvinte, sau marea lui nobleță. „După lege Fariseu”, dice, cu care ocazie intră în examinarea celor atingătoare de propria sa voință, căci cele de mai sus erau involuntare. A fi tăiat împrejur nu depindea de dânsul, cum și a fi din neamul lui Israil și din seminția lui Veniamin earăși nu aparțineau voinței lui, așa că și prin acestea el covârșea alora, de și mulți pute erau pe același grad cu dânsul. Și unde ore este faptul prin care el covârșea alora? Mai cu samă în aceia de a nu fi proselit, pe deoparte, eară pe dealtă că făcea parte din cea mai încercată dintre seminții și eresuri, care o avea din început de la stremoși, ceia ce de sigur că nu o aveau mulți. De aici apoi intră în examinarea celor ce depindeau de voința sa, unde mai cu samă covârșea. „Dupre lege Fariseu, dupre rivnă gonind biserica” (Stih. 6). Dară nu ajunge numai atât, de vreme ce e posibil de a fi cineva și Fariseu, și să nu fie cu multă rivnă, drept care adaugă și aceasta, care este ceia ce covârșea: „dupre dreptate”. Dară fiindcă era posibil și alora de a se arunca în primejdii, pentru că umblau după antieitate pote, dupre cum făceau Archiereii, ceia ce nu arăta de loc a fi cineva rivnitoriū legii, de aceia și adaugă el: „dupre dreptatea cea din lege făcându-mă fără de prihană”.

Deci dacă el covârșea multora cu nobleța, cu voința, și cu modul de viață, apoi de ce atunci a părăsit toate acele calități respectabile, dacă nu pentru că a găsit acele ale lui Christos cu mult mai însemnate și mai mari? Drept care și adaoge imediat: „Dară cele ce 'mă era mie câștig, toate acestea le am socotit pentru Christos pagubă“ (Stih. 7).

¹⁾ Pe când Pavel avea o astfel de viață serioasă încă din copilărie, și o astfel de nobleță; pe când el depunea atâta osteneală și grijă; pe când el înfrunta atâtea primejdii, atâtea uneltiri îndreptate contra sa, și cele ce mai înainte erau pentru dănsul câștig, acum le socotia toate ca pagubă, numai cu scopul de a câștiga pe Christos, noi nici măcar averile nu le disprețuim, ca să putem câștiga pe Christos, ci preferăm chiar de a cădea și din viața viitoare, numai ca să nu ne despărțim de deșertăciunile vieții aceștia, de și toate acestea nu sunt de cât spre paguba noastră. Spune 'mă te rog; când noi examinăm în parte toate cele ce compun așa numita avere, ce alt aflăm, de cât că sunt toate spre paguba noastră, osteneală zădarnică, fără vr'un folos? În adevăr, ce folos putem avea din multele haine ce le posedăm, și încă poate de mare valoare? Ce câștig putem trage din faptul că suntem îmbrăcați cu ele? Nimic alt, de cât că păgubim numai. Cum? Și săracul care are pe trupul său o haină ruptă și de nimic, să nu crezi că pe timpul căldurilor suferă mai mult de cât tine arșița soarelui, ba încă cu mai multă ușurință de cât tine, căci acele haine rupte ce le are pe trup îi lasă mai în libertate trupul, pe când hainele cele nouă, chiar de ar fi fine ca pânza paianjinului, totuși nu vor lăsa trupului acea libertate. Tu apoi, din cauza mândriei celei proste ai două haine, și de multe ori trel, ai după aceea chianidă (palton), cingătoare și nădragi, pe când acela este îmbrăcat cu o singură haină pe care o poartă mai cu ușurință. Din această cauză apoi videm pe cei bogați că pășesc pe drum a lene, și-i apucă nădușala (asudă), pe când pe cei săraci nu-i videm pătimind de acestea. Așa dară, când acea haină ruptă și de nici o treabă îți aduce un serviciu tot pe atât de bun ca și acele pentru care ai plătit atâta aur, apoi ore nu este pagubă cea ce e mult și de prisos? Nimic nu ți-a adus mai mult în

¹⁾ *Partea morală.* Abusul pretutindeni vatamă până și cea mai bună intențiune a cuiva, și lipsește de împărăție pe cel ce-l comite. Abusul e rezultatul unei voinți greșite. (Veron.)

ajutorii, afară numai că ai plătit pe ele o mulțime de bani, astfelu că tu cel bogat ai plătit același serviciu cu o sută de galheni, sau și mai mult, pe când săracul cu puțin argint. Ai văduț paguba? Dară mândria ta nu te lasă ca să vezi. Voești pôte să vorbim și pentru aurul ce se cheltuiește cu caii și cu femeile? Să examinăm și aceasta, căci pe lângă altele bogăția și prostește pe om. Cu aceeași valoare prețuiesc și pe femeii ca și pe cai, și pentru amândouă aū una și aceeași împodobire. Incă și femeile vor a se arăta frumoșe până și în lucruri pe care le pōrtă, până și în voalurile lor ce li acopēr fața. Spune 'mī, te rog; care e câștigul ce 'l tragi împodobindu-ți calul sau asinul cu aur? Dar femeea ta, care are primprejurul gâtului și a mănilor atăta grămadă de aur și petre prețioșe, cu ce este în câștig? «Dară aurăriile, dici, nu se strică.» Bine, dar mulți spun că aurăriile și petrele prețioșe își perd mult din valoare când stăpâna se duce cu ele la baie, sau și aiurea; de cât, fie și așa, să nu se vatāme cu nimic; însă care e câștigul? Spune 'mī; când acele prețioșe cad jos și se perd, ore nu este pagubă? Când ele atrag asupra stăpânei invidia din partea unora și curse din partea altora, ore nu este aceasta pagubă? Când acele scule nu folosesc cu nimic pe ceea ce le are, ba încă mai mult ațită privirile invidioșilor și deșteaptă pe tâlhari, apoi ore nu este aceasta spre pagubă? Când bărbatul ar putea de exemplu ca cu banii ce a dat pe acele juvaeruri, să întreprindă ceva care i-ar aduce folos, și cu toate acestea nu pôte din pricina luxului ce stăpânește pe femeia sa, ci este silit de multe ori ca să se lipsască de cele trebuitoare, numai și numai ca dēnsa să se împodobiască cu aurării, ore faptul acesta nu este spre pagubă? Banul (χρῆμα, din verbul χρᾶμα:-ωμαι = a întrebuința bine un lucru, a usa bine de el) de aceia are acest nume, adecă ca noi să îl întrebuințăm bine, să lucrăm cu dēnsul ceva bun și folositoriu. Dară când pofta de aurării a femeii nu-l lasă, ore nu este atunci pagubă generală? Cel ce nu cutează a face us de banii săi proprii, ca și cum ar fi bani streini, ore nu are el pagubă din toate părțile? Dară apoi când clădește case mari și strălucite, cu colōne de marmură, cu porticuri frumoșe, cu locuri de preumblat (în grădină), pe care le infrumusețază în tot chipul cu statui și statuete aședate? Mulți obișnuiesc a numi fericiți pe astfelu de omīni, însă noi nu examinăm acum aceasta. La ce folososce apoi plafonul aurit? Ore nu aduce tot același serviciu ca și unul ce este făcut simplu și cu simetrie? «Dară, dici, plafonul aurit este

förte plăcut și are multă atracțiune.» Dară aceasta pe un timp scurt numai, eară după aceasta de loc, căci el 'și-a perđut din atracțiunea sa. Dacă chiar sórele nu ne mai uimeșce cu frumuseța sa, tocmai pentru că ne am obicnuít cu aceasta, cu atât mai mult lucrurile de artă, cărora ajungem a li da tot atăta atențiune, câtă dăm unor lucruri de lut. De ce, spune 'mí, într'o casă, fie chiar cea mai bună, să se găsască mulțime de colóne, statuete frumoșe și aur imprăștiat pe păreți fără nici un rost? Aceasta nimic alt nu este de cât dovada prostiei, și a unei mândrii nejustificată. Peste tot locul deci, noi trebuie a face us de cele absolut trebuitoare, și nici de cum de cele prisoselnice.

Ai vedut deci că taptul acesta este pagubă? Ai vedut că este prisoselnic și fără reson? Dacă nu îndeplineșce vre-o trebuință simțită, și nici vre-o mulțămire deosebită, de ore-ce cu trecerea timpului devine förte neplăcut, apoi nimic alt nu este de cât pagubă. Tóte acestea însă, nu te lasă ca să le veđi acea slavă deșartă ce te stăpâneșce. Ei bine, pe tóte acestea Pavel de și le credea a fi câștig, el le-a părăsit; eară noi nici paguba măcar nu o părăsim pentru Christos? Până când ore vom fi alipiți de pământ? Până când ore nu ne vom ridica privirea spre ceriú? Nu vedeți pe cei îmbătriniți cum nu mai au nici-o simțire de cele trecute? Nu vedeți pe cei ce se sfârșesc, fie îi bătrini, sau tineri? Nu vedeți pe cei ce au rămas în viață, după ce s-au lipsit de dênșii? Pentru ce ne lipim de lucrurile nestatornice, pentru ce ne legăm de cele nesigure? Până când ore nu vom pricepe micimea celor ce rămân după noi? Ce nu ar da bătrini, dacă ar fi cu putință ca să arunce bătrineța? Apoi câtă rătăcire nu este, ca să voiască cineva a se reîntorce în tinereța dinainte, pentru care ar da totul cu cea mai mare dragoste, numai ca să întineriască și nici-odată să îmbătríniască, eară tinereța duhovnicească unită cu o mare bogăție, nici măcar pe de departe să nu o atingă, ci să stăpâniască acele ce nu folosesc cu nimic în present! A te scăpa de mörte nu pot, a te izbavi de bóla nu au nici o putere, și nici nu pot împedeca bătrineța, sau ori ce din cele necesare și cerute de legea naturei; și cu tóte acestea încă te lași a fi stăpănit de dênsele? Și care este câștigul? spune'mí. Beți, lăcomie în mănări, dezmerdări absurde și de tot felul; acestea tóte ne chinuiesc pre noi mai rău de cât cei mai tirani stăpăni. Numai acestea noi le câștigăm din bogăție, și nimic alt, fiind-că nu voim, căci dacă am voi, noi am putea clironomisi chiar ceriul cu această bogăție. «Așa

dară bogăția este bun lucru», dăci tu. Dară nu bogăția în sine o pôte face aceasta, ci intențiunea celui ce o stăpânește. Cum că intențiunea o face aceasta, gândește-te că e posibil chiar și săracul de a clironomisi ceriul, căci, după cum am dîs de multe ori, Dumnezeu nu se uita și nici nu cîntărește cele date, ci el se uita la intențiunea celui ce a dat. Este cu puțință de a fi cineva și sărac, și cu toate acestea a câștiga totul cu puținul ce a dat, căci Dumnezeu cere de la noi ceia ce putem. Nici bogăția nu ne duce în ceriū, și nici sărăcia în iad, ci numai intențiunea bună sau rea. Această intențiune decî să o corectăm, aceasta să o întocmim duple cum trebuie, și totul ni va fi ușor. Duple cum lemnariul, fie că ar avea uneltele de fer, fie de aur, ar lucra lemnul deopotrivă, ba încă cu cele de fer ar lucra mai bine; tot-astfelu și în cazul de față, unde virtutea se săvârșășce mai degrabă prin sărăcie. Cum că este așa, ascultă pe Christos ce dîce despre bogăție : „Mai lesne este a trece cămila prin urechia acului, de cît bogatul a intra întru împărăția lui Dumnezeu” (Math. 19, 24), pe cînd despre sărăcie nimic din acestea n-a dîs, ci cu totul din contra : „Vinde-ți averile tale și le dă săracilor, și vină după mine” (Ibid. 21), așa că prin darea averilor la săraci și prin ducerea după dînsul se câștigă ceriul.

Așa dară, să nu fugim de sărăcie, căci ea ni aduce împărăția ceriurilor, și nici earăși să nu alungăm bogăția ca ceva bun, de vreme ce perde pe cei ce nu sunt cu băgare de samă, ci totdeauna să avem ochiul ațintit cătră Dumnezeu, să facem us cum se cade de cele ce avem date de dînsul, să facem us, dîc, și de puterea corporală, și de averea noastră, și în fine de tote cele-l-alte. Dealtfelu este chiar absurd, ca noi să întrebuițăm în folosul altora acestea, și nu în folosul făcătoriului nostru. Ți-a făcut ochiul? Fă-l pe acesta folositoriū lui Dumnezeu, și nu diabolului. Cum vei putea face aceasta? Privind făpturile lui, lăudându-l și slăvindul, și în același timp întorcîndul de la privirea femeilor. Ți-a făcut mînilor? Întrebuițază-le pentru mulțămirea lui, și nu a diabolului, adecă nu în răpiri și înșelaciuni, ci în bine-faceri și milostenii; în fine ține-le întinse în rugăciuni incontinue, și ridică pe cei căduți. Ți-a făcut urechi? Acestea nu le întrebuița în auzirea versurilor celor întortochiate, nici în auzirea necuviinților, ci : „Tótă vorba ta să fie în legea celui Preainalt” (Sirach. 9. 15 (?)) și earăși : „Intru mulțimea bătrînilor

stăi, ... tot graiul Dumneșcesc poftesc a' l auđi, și pildele înțelegerei să nu treacă de la tine" (Ibid. 6, 34. 35). 'Ți-a făcut gură? Ei bine, aceasta să nu vorbiască nimic din cele ce nu se cuvine, ci să cânte psalmodii, imnuri și cântări duhovnicești, sau cum ȃice în alt loc: „Ca să dea dar celor ce aud" (Efes. 4, 29), adecă să fie spre zidire, și nu spre dărimare, spre laudă, eară nu spre hula aprópelui, nu urzind vicleni, ci cu totul din contra. 'Ți-a făcut picioare, nu ca să alergi spre rele, ci spre lucruri bune. 'Ți-a făcut stomach, nu ca să l spargi cu mănăcările, ci ca să poți trăi și filosofa. 'Ți-a dat pofta de promiscuitate, nu spre a te tăvăli în curvii și preacurvii, ci spre a face copii, și spre urmarea neamului omnesc. 'Ți-a dat minte, nu ca să l blestemi pre el, nu ca să fii bārftoriu, ci serios. A lăsat și bani, ca să l întrebuițăm în bine, a lăsat și putere ca earăși să o întrebuițăm spre bine. A făcut meșesugurile și artele frumoșe, ca astfel viața să ni se pară mai plăcută, prin traiul în comun, și nu ca să ne depărtăm în cele duhovnicești unul de alții, nu ca să dăm atențiune meșesugurilor celor uricioșe, ci celor trebuitoare, ca unui pe alții să ne servim, și nici de cât ca unui pe alții să ne surpăm. A dat apoi casa cu acoperemântul și plafulul ei, ca să ne apărăm de plóe și de intemperii, și nimic mai mult, eară nu ca tu să o împodobești cu aur, și saraul să se prăpădiască de fóme. A dat și haine ca să ni acoperim trupul, eară nu ca să ne punem în evidență, nu pentru ca acele haine să fie împuchitate cu aur mult și în acel timp Christos să se prăpădiască gol și flămând. A dat omului un acoperemânt, nu ca să l aibă numai pentru densus, ci să l dee și altora. A dat pământul, nu cu scopul ca tu să te folosești mai mult de cât alții, și să ai de unde cheltui bunurile lui Dumneșcu cu curvele și actrițele, cu mimicele și cu cele ce cântă din chitară sau cu cei ce cântă cu flautul, ci cu cei flămânđi și nevoiași. A dat marea, nu ca tu să l potricălești fundul, și să scoți de acolo petre și altele de acestea, ci ca să plutești pe ea și să nu te obosești în acea călătorie lungă. De ce sunt petrele, întrebă tu? Dară și eu te întreb, de ce sunt făcute petrele, așa precum sunt? De ce unele sunt fórt scumpe, eară altele sunt mai folositóre? Unele se potrivesc la zidire, și altele nu sunt bune la nimic, unele sunt mai tari și mai puternice de cât cele lalte. «Dară, ȃici tu, acelea sunt pentru frumuseță». Aceasta însă este chestiune de apreciere. Póte că

sunt albe? Inse nu' pot fi mai albe de cât marmura cea albă, ba nici macar deopotrivă. Sunt tari? Dară nici aceasta nu o pôte dice cineva. Pôte că sunt fôrte trebuitore? Și nici aceasta nu o pôte dice. Așa dară, din ce causă au fost admirate de ômini? De nicăiri n-a venit această admirațiune, de cât numai din considerațiunea ce le-au dat'o ômini. Pentru că dacă nu sunt nici mai bune ca multe altele, ba încă vom găsi altele mai însemnate, mai albe, — nici mai trebuitore, nici mai tari, apoi de unde a rezultat o astfelu de admirațiune? Nu ôre numai din considerațiunea, din părerea ce 'și-au format'o ômini de dênsele? Așa dară de ce ôre Dumneđu a dat o asemenea valóre petrelor? Nu el a dat'o, ci tu ai cređut că sunt cine șcie ce lucru mare. Dară de ce ôre și scriptura le admiră? Vorbeșce și ea îndeacord cu părerea ce tu ți-ai format'o despre ele, după cum face și dascalul de multe-ori, căci vorbind cu copilul, admiră aceia ce admiră și el, cu scopul vedit de a'l scôte din acele idei și a'l pune pe drumul cel drept. De ce cauți frumuseța hainelor? Dumneđu a regulat a te imbrăca cu haine și cu încălțăminte, dar cele-lalte ce rațiune pot avea? „Dorite sunt, dice, dreptățile Domnului mai mult de cât aurul, și de cât peatra scumpă“ (Ps. 8, 11). Acestea sunt, iubiților, în adevăr folositore, eară cele-lalte sunt nefolositore, pentru că dacă ar fi de vr'un folos, nu ar fi poroncit de a le disprețui, și Sfinta Scriptură vorbeșce de ele, numai în deacord cu părerea noastră, fapt care probează încă mai mult filantropia lui Dumneđu. De ce ôre a dat porfira și altele de acest feliu? Aceste lucruri sunt ale charului său. Bogăția aceasta a charului său, a voit a o arăta și cin altele multe; de pildă a dat grăul, inse tu prepari dintr'ensul nu numai pâne, ci și plăcinte, și prăjituri de tot feliul, care au mult deliciu la mâncare. Dealtfeliu pofta și slava deșartă le-a inventat tôte acestea. Ți-a plăcut ca tôte acestea să le ai înaintea ochilor. Dară dacă vr'un bărbat strein, sau vr'un cultivator de pământ fără experiență de pământ, te-ar videa admirându-le acestea și te-ar întreba de ce le admiră? Ôre ai avea ce respunde? Pôte ai spune că sunt plăcute la videre? Nu cred. Așadară să contenim cu astfelu de aprecieri, și numai de adevăruri să ne ținem strinși, căci tôte cele-lalte nu sunt de cât lucruri trecătore, care dispar ca și valurile unui riū. De aceia vă rog să stăm înțepeniți bine pe peatra credinței, ca astfelu să ne învrednicim de bunurile făgăduite, prin charul și filantropia Dom-

nului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul Sfint, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XII

„Ci cele ce'mi erau mie câștig, acestea le-am socotit pentru Christos pagubă. Eară mai virtos le și socotesc toate pagubă a fi pentru covârșirea cunoștinței lui Christos Iisus Domnului meu, pentru care de toate m'am păgubit, și le socotesc gunoe a fi, ca pe Christos să dobândesc, și să mă aflu întru el, neavând dreptatea mea cea din lege, ci cea ce este prin credința lui Iisus Christos“ (Cap. 3, 7—9).

La luptele pe care ereticii le poartă contra dreptei credințe, noi trebuie să opunem o cugetare întinerită, ca astfel cugetele noastre să poată a fi cu băgare de seamă exactă. De aceea facem începutul acestei convorbiri tocmai de aici, adică de la finea celei precedente. Și care era acel sfârșit? După ce enumeră toate acelea care formează obiectul de vanitate al Judeilor, acele de la natură și cele din intențiune, adaugă: „Ci, cele ce imi erau mie câștig, acestea le-am socotit pentru Christos pagubă... pentru săvârșirea cunoștinței lui Iisus Christos Domnului meu, pentru care de toate m-am păgubit, și le socotesc gunoe a fi, ca pe Christos să dobândesc.“ Aici ereticii sar în sus de necaz. Dealtfel și aceasta este izvorită din înțelepciunea dughului, ca adică să li însufle lor speranță de biruință, și astfel să primiască lupta. Dacă ar fi putut dice il pe față, cea ce au făcut în alte ocazii, ar fi dis'o și în cazul de față; ar fi șters cuvintele, ar fi lăsat la o parte scriptura, neputând mai mult a privi la ea. Dară cea ce se întâmplă cu peștii, că cea ce pôte să-i prindă nu li stă în cale, ci se ascunde, ca astfel îi se pôte alerga în toate părțile, tot așa și în cazul de față. Legea este numită gunoiu, este numită pagubă; pe lângă aceasta apostolul dice, că nu este

cu putință de a câștiga cineva pe Christos, dacă nu s-a păgubit mai întâiu de lege. Tóte acestea au ademenit pe eretici de a primi pasajul acesta, cu credință că este în favorul lor; dară după ce l-au primit i-a impresurat din tóte părțile, duple cum mreja impresoră pe pește. Așa dară ce ȑic ereticii? «Iată că legea este pagubă, iată că este gunoiu; deci cum se ȑice că ea este opera lui Dumnezeu»? Dară tóte acestea sunt ȑise tocmai în ajutorul legii, duple cum se invederează de acolo. Deci să fim cu atențiunea încordată la cele ȑise. Apostolul n-a ȑis «legea este pagubă» ci socotesc legea și tóte ale legii o pagubă. Când el vorbește de câștig, nu ȑice socotesc ca câștig, căci aceasta era de la natură, pe când paguba de care vorbește aici, nu ni vine, de cât în urma aprecierii noastre. Dară ce? Nu este legea pagubă? Da, pentru Christos este pagubă. Dară cum ere a devenit ea câștig? Nu se crede a fi câștig, și deci cum a devenit câștig? Înțelege, cât de sălbătică era natura ominească, pentru ca cu ușurință să se pótă restabili earăși chipul omului. Dacă nu era legea, nu s-ar fi acordat charul. Pentru ce? Pentru că nu era cu putință de la o injosire atât de mare a omului, să se ridice la acea înălțime, de aceia legea a fost pentru dēnsul o scară de suire, sau mai bine ȑis, ca o punte de trecere. Cel ce se suie pe scară însă, nu este legat de ea, în același timp nici nu o disprețuiește, ci chiar îi păstrează óre-care recunoștință. Această scară îl duce la aceia de a nu mai avea nevoie de dēnsa. Și cu tóte acestea, chiar pentru dēnsul a servit acea scară, voiū să ȑic l-a ajutat a se ridica, ca pe urmă să nu mai aibă nevoie de ea; e drept de a marturisi aceasta grație din parte'i, căci de altminterea nu s-ar fi putut sui. Astfeliu este și cu legea: ne-a ridicat pre noi la înălțime, ceia ce probează că legea a fost spre câștig; însă după aceasta noi o credem spre pagubă. Cum aceasta? Nu doră că ea este pagubă, ci pentru că charul la care ne-am înălțat, este cu mult mai mare de cât ea. Duple cum se întâmplă cu un sărac în timp de fōmete: pe cât timp el are argint, scapă de fōme; dară când ar găsi aur, și n-ar putea ca să le aibă pe amândouă deodată, el consideră argintul ce'l are ca pagubă pentru dēnsul, și deci lăsând argintul ia aurul, — tot așa și aici; legea nu este pagubă, ci paguba este de a părăsi pe Christos și a se alipi de ea. Așa dară, când legea ne depărtează de Christos, atunci este pagubă, eară când ne apropie de Christos este folos. De aceia și ȑice. „Pagubi

pentru Christos", eară când ea este pentru Christos, atunci nu este pagubă de la natură, ci câștig. Dară de ce ôre legea nu lasă pe cineva de a se apropia de Christos? căci spre acesta a fost dată, împlinirea legii este Christos, duple cum și sfârșitul legii este Christos. Lasă, însă numai dacă noi vom. „Că sfârșitul legii este Christos" (Rom. 10, 1). Așa dară cel ce crede legii, lasă, sau mai bine ȑis, îndepărtează înseși legea? O lasă, dacă vom fi cu atențiune, eară de nu vom fi cu atențiune nu o lasă. „Ci mai virtos le și socotesc tôte pagubă a fi." «Ce spun eu aceasta despre lege? ȑice; nu este ôre lumea un lucru bun, nu este ôre viața prezentă un lucru bun? Da, însă dacă tôte acestea mă depărtează de Christos, apoi le consider de pagubă. Pentru ce ôre? „Pentru covîrșirea lui Christos Iisus Domnului meu", pentru că dacă sórele luminează pe ceriú, de sigur că este pagubă ca tu să stai cu lumina aprinsă.» Prin urmare pagubă este după comparațiunea dintre dênsele, după covîrșirea unia asupra celei-l-alte. Ai vedut deci, că el face aici o comparațiune? „Pentru covîrșirea" ȑice, și nu pentru că este streină, căci covîrșire numai atunci se ȑice, când convîrșasce pe altul de același feliú. Astfeliú că el arată căpătarea cunoștinței tocmai de la acelea de la care face comparațiunea. „Intru care de tôte m-am păgubit, și le socotesc gunóe a n, ca pre Christos să dobândesc." Dacă vorbește de lege că este gunoiú, apoi cu drept cuvânt, de ôre ce legea se ocupă de lucruri lumești. ȑicând el: „Cele ce'mi era mie câștig, acestea le-am socotit pentru Christos pagubă", adaugă imediat „Ci mai virtos le și socotesc tôte pagubă", adecă tôte cele trecute și cele presente. Dacă voești ca în aceste tôte să fie cuprinsă și legea, fie, căci nici ea nu este defăimată. Gunoiul se formează din grâu, (τὸ γὰρ σκύβαλον ἀπὸ τοῦ σίτου ἐστὶ) ba încă el este partea cea mai puternică a grăului, vorbesc despre paiul grăului. Deci, duple cum mai 'nainte de aceasta gunoiul era trebuitoriú, și noi săcerăm grăul la un loc cu paiul, așa că dacă nu ar fi fost paiul sau gunoiul, grăul nu se făcea, tot așa și cu legea.

Vedí, cum el același lucru nu l numește peste tot pagubă, ci pentru Christos numai? „Ci mai virtos le și socotesc tôte pagubă a fi", pentru ce anume? „Pentru covîrșirea cunoștinței lui Christos, pentru care de

tôte m-am păgubit.“ Aî vădut cum el peste tot locul ia de-razim pe Christos, și nu lasă pe nicăiri a se despoia legea, saū a se atăca, ci peste tot locul o îngrădește? „Și să mă aflu intru el, neavând dreptatea mea cea din lege.“ Dacă însă, cel ce are dreptatea cea din lege, și a alergat cătră această dreptate, pentru că ceia-l-altă nu-i aducea nici un folos, dară încă cei ce nu aū acea dreptate, nu ôre cu mult mai virtos datoresc de a alerga cătră Christos? Bine a dis el „dreptatea mea“, «căci, dice, nu o am câștigat cu ostenele și sudori, ci prin char. Decî dacă cel ce are fapte bune este mântuit prin char, cu atât mai virtos voi». Și fiind-că era natural ca dênșii să dică, că dreptatea prin ostenele este cu mult mai mare, el arată aici că dreptatea din lege este ca niște gunoe față de această din urmă. «Dacă eu aș fi progresat, dice, cu dreptatea cea din lege, nicî odată nu aș fi aruncat'o saū aș fi alergat cătră ceia-l-altă.» Și care este aceasta? Acea prin credința lui Dumnezeu, adecă că și aceasta este dată de Dumnezeu, și prin urmare darul său este. Însă darurile lui Dumnezeu covîrșesc cu măsura sărăcia faptelor rezultate din sîrguința noastră. Dar ôre ce înseamnă: „Intru credință, ca să'l cunosc pre el“? Așa dară cunoștința este prin credință, și prin urmare nu este cu putință de a'l cunoște pre dênșul fără de credință. Și cum aceasta? Prin credință noi trebuie a cunoște puterea învierii lui din morți, pentru că de altmintrelea cu ce raționament am putea să ni reprezentăm învierea lui? Cu nici unul, ci numai prin credință. Dară dacă învierea lui Christos se cunoște prin credință, apoi cum nașcerea lui Dumnezeu Cuvântul se va înțelege prin raționamente? când mai ales învierea lui este mult mai inferiôră de cât nașcerea. Și de ce? Pentru că exemple de cea dintâi multe s-aū întâmplat, pe când de cea din urmă nici unul. Înainte de Christos mulți morți aū înviat, de și după înviere aū adormit, pe când din feciôră fără de bărbat nimeni nu s-a născut vreodată. Dacă însă, ceia ce este cu mult mai inferior de cât nașcerea cea după trup, și trebuie a fi apropiată minței noastre numai prin credință, dară încă ceia ce este cu mult mai mare, și încă fără comparațiune de mare, cum s'ar putea pricepe prin raționament? Acestea fac aceia ce se numește dreptatea prin credință. Aceasta trebuie a crede, că s-a putut face. Dară cum s-a putut, nu se pôte reprezenta. Din credință apoi vine și împărtășirea patimilor lui. Cum aceasta? Dacă nu am fi creșut, nu am

fi pătimit; dacă nu am fi crezut că patimind împreună cu el, vom și împărați împreună cu el, nu am fi suferit ceia ce am suferit. Așa dară și nașcerea lui, ca și învierea, prin credință numai se pot pricepe.

Ai vădut că nu trebuie a avea credință simplă numai, ci însoțită de fapte? Acela mai cu samă crede că a înviat Christos, care se predă pe sine primejdilor, care se împărtașește de patimile lui, căci acel ce este părtaș celui înviat, este părtaș și celui viu. De aceea dicea: „Și să mă aflu întru el, neavând dreptatea mea cea din lege, ci ceia ce este prin credința lui Christos, ceia ce este de la Dumnezeu dreptate întru credință, ca să-l cunosc pre el, și puterea învierii lui, și împărtășirea patimilor lui, închipuindu-mă¹⁾ morții lui, ca dora cumva ași ajunge la învierea morților” (Stih. 10, 11). „Conformându-mă morții lui”, adică făcându-mă părtaș. Dupre cum el a pătimit de la omini, tot astfeliu și eu. De aceea a dis „conformându-mă”. Aiurea earăși dice: „Împlinesc lipsurile necazurilor lui Christos în trupul meu” (Colos. 1, 24), adică persecuțiunile și patimile acelea alcătuiesc chipul morții. El nu a căutat ale sale, ci cele ale multora, așa că și persecuțiunile, și necazurile, și supărările nu numai că nu trebuie să ne alarmeze, ci chiar să ne bucure, pentru că prin ele noi ne conformăm morții lui, ca și cum ar fi dis «devenim o copie fidelă a chipului său», ceia ce și aiurea scriind dice: „În tot timpul omorîrea Domnului Iisus în trup purtând” (II Corinth. 4, 10). Dară aceasta vine în urma unei mari credinți. Noi nu credem numai că el a înviat, ci încă că și după înviere are o mare putere. De aceea și noi călătorim pe aceiași cale pe care a călătorit și el, adică devenim frați cu el pentru aceasta, ca și cum pare că ar fi dis, că prin aceasta devenim Christosi ca și el. Vai! cât de mare este însemnătatea patimilor! Credem că ne conformăm morții lui prin patimi, sau dupre cum dice aiurea: „dupre cum prin botez împreună cu el ne-am îngropat întru mörte, . . și împreună odrăšliți ne-am făcut cu asemnarea morții lui, așa și învierii lui vom fi

¹⁾ Verbul συμμορφούμεν: înseamnă a mă potrivi întocmai, a mă conforma. Deci συμμορφούμενος τῷ θανάτῳ αὐτοῦ s'ar traduce exact și cu înțeles: conformându-mă morții lui. Trad.

părtași" (Rom. 6, 4. 5), tot așa și aici prin dicerea „conformându-ne morții lui.” Acolo cu drept cuvânt a ținut „întru asemănarea morții lui”, căci nu am murit cu trupul, ci cu păcatul. Și una și alta se numește moarte, însă el a murit cu trupul, noi însă cu păcatul; acolo a murit omul cel din trupul nostru, pe care l-a luat și l-a ridicat el, eară aici a murit omul păcatului. De aceea și dice: „întru asemănarea morții lui”, pe când în cazul de față nu mai spune întru asemănarea morții, ci cu înseși mortea. Pavel a murit în persecuțiuni nu cu păcatul, ci cu însuși trupul, astfel că a suferit aceiași moarte ca și Christos. „Ca doar cumva așa ajunge la învierea morților.” Dară ce spui? Și cu toate acestea noi cu toții vom ajunge acolo. „Că nu toți vom adormi, dice, eară toți ne vom schimba” (I Corint 15, 51.), și nu numai că ne vom bucura de înviere, ci și de nestricăciune, însă unia spre cinste, eară alții spre pedeapsa veșnică. Dară dacă cu toții ne învrednicim de înviere, și nu numai de înviere, ci și de nestricăciune, de ce atunci vorbește apostolul ca de o excepțiune oarecare ce s'ar face cu dânsul „ca dădă așa ajunge”? «De aceea pătimesc toate acestea, dice, „ca dădă așa ajunge la învierea morților.” Dară dacă ai murit, nu vei învia? Dară ce este aici? Mie mi se pare că aici se face alusiune la ceva mare, și încă atât de mare, că nici nu îndrăznește a se pronunța clar, ci „dădă cumva”. «Am creșut în el, dice, și în învierea lui; dară încă și pătimesc pentru dânsul, și totuși nu pot îndrăzni pentru înviere.» Dară de care înviere spune el aici? De învierea care duce direct la Christos. «Am spus că am creșut în el și în puterea învierii lui, și că sunt părtaș patimilor lui, și că în fine mă conformez morții lui; și cu toate acestea încă nu îndrăznesc», după cum dice și aiurea: „Celui ce i se pare că stă, să ia aminte ca să nu cadă” (I Corint. 10, 12), și earăși: „Mă tem ca nu cumva altora propoveduind, însu'mi să mă fac netrebnic” (Ibid. 9, 27).

„Nu că acum am luat, sau acum sunt desăvârșit, ci gonesc, ca dădă voiți și ajunge, întru care sunt și prins de Christos Iisus” (Stih. 12). Ce este „acum am luat”? Vorbește aici de premiū. Decă dacă acel care a pățimit atâtea, cel care a fost persecutat, cel

ce se mortifica pentru Christos pe fie-care di, și încă nu îndrăznea pentru învierea aceea, apoi ce vom mai dice noi? Ce este „ca dóră voiú și ajunge“? Ceia ce disese mai 'nainte: „ca dóră cumva ași ajunge la învierea mor-ților“, adecă dacă voiú ajunge la învierea lui; adecă dacă ași putea să pătimesc atâtea cât și el, dacă ași putea să-l imitez pre el, dacă ași putea să mă fac compârtaș lui. De exemplu: mult a pătimit Christos, a fost scuipat, a fost lovit, a fost turturat, și la urmă a pătimit cea ce a păti-mit. Aceasta decî este calea care duce la el. Prin toate acestea trebuie a ne sili ca să ajungem la învierea lui, suferind toate încercările. Sau că dice «de mași iuvrednici învieri lui cei mult dorite și care are siguranță; de ași putea să sufăr tote luptele și să pot a avea învierea lui, adeca sa inviez intru slavă, căci până acum nu sunt vred-nic, dice; „gonesc că dóră voiú și ajunge“, adecă viata mea imi este ca în agonie, si încă sunt departe de sfârșit, și încă sunt departe de premiú, încă alerg. încă gonesc». Și nu a dis alerg, ci „gonesc.“ Cel ce gonește, scie cu câtă putere gonește; pe nimeni nu vede, pe toți pe cariî întâl-nește în drum îi îmbrânțește la o parte cu cea mai mare iuțală; și cugetul său, și privirea, și puterea, și sufletul, și corpul, totul în fine are ațintit spre premiú și spre nimic alta. Decî dacă Pavel, carele a pătimit atâta și încă dice „ca dóră voiú și ajunge“, apoi noi cei căduți ce am putea spune? Apoi arătând că lucrui este din datorie dice: „intru care sunt și prins de Christos Iisus“. «Eu eram dintre cei perduți, dice, mă înecam, eram pe punctul de a mă nimici; Dumneđeú însă, care ne urmărește pe când noi fugim, m-a prins.» Prin aceste cuvinte decî, el totul repre-sintă, căci vorba sunt și prins arată și graba celui prins și voința lui de a fi prins, în același timp încă și rătăcirea în care cădusem și disprețul cel mare ce'l aveam cătră el, de vreme ce fugiam de el.

¹⁾ Așa dară noi suntem mult răspundători înaintea lui Dumneđeú, și totuși nimeni nu jeleşce, nimeni nu plânge, nimeni nu oftează, căutând cu toții a ne reintôrce în starea cea mai dinainte. Dupre cum fugiam de Dumneđeú mai 'nainte de venirea lui Christos, tot așa și acum. A fugi de

¹⁾ *Partea morală.* Când noi păcătuim, atunci fugim de Dum-neđeú; și că trebuie a jeli și a plânge, și a ne reîntôrce în starea de dinainte. *Veron.*

Dumnezeu însă, în loc său spațiu, este cu neputință, căci el este pretutindeni și vecinic, despre care ascultă și pe Profetul ce spune: „Unde voiți fugi de la fața ta” (Ps. 138, 6)? Cum este cu putință de a fugi de Dumnezeu? Cum este cu putință a fi departe de Dumnezeu, a se depărta de el? „Că iată cei ce se depărtează pre sine și de la tine, zice, vor peri” (Ibid. 72, 26), și earăși „Așa nu păcatele voastre fac osebite între voi și mine” (Isaia 59, 2)? Cum deci poate cineva să se depărteze de el? Nu în alt-feliu de sigur, de cât numai cu sufletul și cu voința, căci a se depărta de el în loc (spațiu) nu este posibil, pentru că el este pretutindeni de față. Păcatosul fuge de la fața lui, eară aceasta e ceia ce zice Scriptura: „Fuge necredinciosul negonindu-l nimeni, eară dreptul ca un leu îndrăznește” (Proverbe 28, 1). Fugim grozav de Dumnezeu, de și el ne urmărește într’una. Apostolul îl alunga, ca să se găsească aproape de dânsul, eară noi alungăm, ca tot mai departe să fim de el. Oare nu este aceasta vrednic de plâns? Unde fugi nemernicule și nenorocitul? Unde fugi tu de la viața și mântuirea ta? Dacă fugi de Dumnezeu, la cine îți vei găsi scăpare? Dacă fugi de lumină, cum vei mai vedea? Dacă fugi de viață, cum vei mai putea trăi? Ei bine, noi să fugim de dușmanul mântuirii noastre, și nu de Dumnezeu. Când păcătuim noi fugim de Dumnezeu, dezertăm de la fața lui și ne ducem în țară străină, ca și fiul cel pierdut, care vindându-și moștenirea părintască s-a dus în țară străină, și acolo și-a cheltuit totă averea părintască, și rămasese peritoriu de fîme. Avem și noi însă, o avere părintască. Și care este oare? Ne-a izbăvit de păcate, ne-a dăruit puterea spre săvîrșirea virtuții, ne-a dăruit dispoziție către fapta bună și răbdare, ne-a dăruit în fine prin botez Duhul sfînt. Deci dacă toate acestea le vom cheltui, vom rămîne peritori de fîme. Dupre cum se întâmplă și cu cei bolnavi, că pe cât timp sunt muncii de friguri și de venin, nu pot nici să se scoale din pat, nici să lucreze sau să facă ceva, eară dacă cineva îi scapă de bolă și li redă sănătatea dorită, îl totuși nu lucrază și nu fac nimic pe lângă casele lor, fapt care se numește trîndăvie, — în tocmai așa se întâmplă și cu noi. Și bolă noastră a fost grea, și frigurile grozave; și noi zăcăm nu pe pat, ci pe înșeși răutatea, aruncați ca pe niște gunoieri, răniți, emanând din noi putoare, nespălați, chinuți de bolă, și mai mult schelete de cât omini. În acest timp ne-au încunjurat mulți de-

monî şi stăpânitoriul lumii aceştia, ridicând de noi şi dispreţuindu-ne. A venit unul născut fiu al lui Dumnezeu, a lăsat razele cele strălucitoare ale venirii lui, şi imediat a împrăştiat întunerecul. A venit la noi împăratul, cel ce este pe tronul părintesc, lăsând de bună voe acel tron părintesc. Când dic „lăsând” să nu’ţi închipui vre-o mutare din loc, —căci el umple şi cerul şi pământul şi întregul univers, ci înţeleg iconomia lui spre mântuirea neamului omnesc. A venit la duşmanul său, care’l ura şi’l dispreţuia, care nu putea suferi nici să’l vadă, şi care în fine îl defăima pe fiecare di. A vădut pe cel ce şedea în gunoiu, cu ranele pline de vermi, cuprins de friguri, şi în fine pe cel ce avea tot feliul de bôlă. Frigurile care îl torturau nu erau alta, fără numai pofta cea rea, umflăturile ce avea pe el nu erau, de cât uşurinţa; pe lângă acestea fômea aceea grozavă ce’l stăpâna nu era alta, de cât lăcomia, eară ranele împuroiate de peste tot corpul lui nu erau alta, fără numai curvia; betejirea ochilor era idololatria, asurzirea urechilor şi apoplexia nu erau alta, fără numai închinarea petrelor şi a lemnelor, şi închinarea tuturor, eară putôrea aceea grozavă era reutatea, bôlă fôrte grea şi cu totul disgustătoare. A vădut apoi cum noi, mai rău chiar de cât nebunii, numiam lemnurile şi petrele Dumnezeu. Ne-a vădut în fine în aşa de mare reutate, şi totuşi nu s-a scârbit de noi, nu s-a îngreuiat, nu ne-a respins, nu ne-a urit, căci era stăpânul nostru, şi nu putea ca el să’şi urască creatura sa. Deci ce face? Ca şi un doctor iscusit prepară medicamente de mult preţ, şi el cel ânteu gustă din ele, căci bărbăţia el mai ânteu a exercitat’o, şi apoi ne-a predat’o nouă. Şi mai ’nainte de ori-ce, ca un antidot, ne-a dat nouă baea renaşcerii, după care imediat am vărsat tâtă reutatea. Tôte au fost alungate, şi frigurile au conţinut, şi umflătura a dat înapoi, şi ranele cele puroete au fost arse, şi tôte cele rezultate din lăcomie şi din mânie, cum şi cele-l-alte rele au fost gonite prin duchul; ochii s-au deschis, urechile s-au destupat, limba a vorbit cu o voce încântătoare, sufletul s-a întărit, trupul a căpătat o astfelu de frumuseţe şi strălucire, ca şi aceia pe care o avea fiul lui Dumnezeu, născut din charul duchului, aceia slavă pe care o are fiul împăratului de curând născut şi îmbrăcat în porfiră împărătească. Vai! şi ce nobleţă nu ne-a dat? Ne-am născut, am crescut şi am căpătat de la el tôte binefacerile; şi acum earăşi fugim de binefăcătoriul nostru? El a făcut tôte acestea, el ni-a dat puterea, căci dacă nu ni da puterea cerută, noi nu am fi putut suferi

puterea bôlei; el ni a dat și iertarea păcatelor. Și cu toate acestea am pierdut totul; ni-a dat putere, o am pierdut, ni-a dat charurile sale, și noi le-am stins. Cum? Le-am cheltuit în fapte nefolositoare, am făcut us de ele acolo unde nu era trebuință. Acestea ne-a pierdut pre noi; și încă cea ce este mai grozav că fiind în țeară streină, și mâncând roșcove, nu dicem măcar ca acel fiu rătăcit «mă voiți întorce la tatăl meu și-l voiți dice: tată, greșit-am la ceriș și înaintea ta» de și avem un tată atât de bun și care mult dorește întorcerea noastră. Dacă ne întorcem, el nu ne va mai acusa pentru cele dinainte, numai să ne întorcem, căci aceasta este cea mai bună justificare. Nu numai că el nu acuză, ci încă dacă ar acusa altul, el îl reduce la tăcere, ori și cât de experimentat ar fi acusatoriul. Așa dară, să ne reîntorcem, iubiților. Până când ore vom sta departe de el? Să simțim necinstea, să simțim înjosirea în care ne găsim. Răutatea transformă pe om în animal, răutatea aduce fomete sufletului. Să ne reculegem deci, și să ne înălțăm acolo unde trebuie, să ne reîntorcem în starea de dinainte, ca astfel să ne învrednicim de bunurile viitoare, prin Christos Iisus Domnul nostru, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul sfânt, se cade slava, stăpânirea și cinstea, acum și purure și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XIII

„Fraților, eu încă nu mă socotesc să fi ajuns, ci numai una; cele din urmă uitându-le, și la cele dinainte întinzându-mă, la semn alerg, la răsplătirea chemării lui Dumnezeu, întru Christos Iisus“ (Cap. 3, 13. 14).

Nimic nu lipsește virtuțile de valoarea ce li se cuvine, ca amintirea bunurilor pe care noi le-am săvârșit. Două rele se nasc de aici; pe deoparte ne facem mai leneși, cară pe dealtă ne ducem la ușurință. Pentru care Pavel, de vreme ce scia natura noastră cea aplecată spre lenevie, după ce a lăudat mult pe Filippeni, privește acum cum el li înfrânează

orî-ce mândrie, atât prin cele multe spuse în pasajele de mai sus, cât mai cu samă în pasajul de față. Ce spune el? „Fraților, dice, eū încă nu mă socotesc să fi ajuns.” Dară dacă Pavel nu ajunsesese, și nici nu îndrăznea pentru înviere și nici pentru bunurile viitoare, apoi cu mult mai puțin n’ar putea ajunge, cel ce în viața lor n-au săvârșit nici cea mai mică parte din cele ce el a săvârșit. „Nu mă socotesc să fi ajuns”, adică «nu socotesc că am ajuns a fi săvârșit totă virtutea» ca și cum ar dice cineva despre un călătoriu care n-a ajuns încă la finea călătoriei sale. «Încă nu am făcut totul», pare-că dice. Dară dacă spune în alt loc: „Lupta cea bună m-am luptat” (II Timoth. 4, 7), pe când aici „nu mă socotesc să fi ajuns”, adică cu totul contrar, apoi cetind cineva cu atențiune ambele pasaje, va pricepe bine care e cauza acelor cuvinte, ca și a acestora din pasajul de față. De altfeliu nici că este bine, de a se învêrți cineva tot împrejurul unei singure idei: și apoi vorbele acestea le-a spus cu mult mai înainte, pe când acele cătră Timotheiū cu puțin înainte de mörtea lui martirică. «Ci un singur lucru am, dice, acela că tind la cele dinaintea mea.» Acésta este ceia ce spune prin vorbele: „Ci nu-mai una, cele din urmă uitându-le, și la cele dinainte întindându-mă, la semn alerg, la răsplătirea chemăreî ceî de sus a lui Dumnezeu, întru Christos Iisus.” Ceia ce’l făcea pe dēnsul de a se întinde la cele de dinainte, era de a uita cele din urmă. Cel ce crede că deja a ajuns la desăvêrsire și nimic nu’l mai lipsește pentru fapta bună, încetează de a mai alerga, căci crede că a ajuns la țintă, pe când cel ce crede că se găsește încă departe de sfârșit, nu va înceta nici-odată de a alerga. Aceasta noi trebuie vecinic a o medita, chiar de am fi făcut miî de bunătați. Pentru că dacă Pavel după miî de suferinți, după atâtea primejdii și încă judeca așa, apoi cu atâtea mai mult noi. «Nu numai că nu am cașut, dice, fiind-că nu am putut alerga atâtea, și nu numai că nu m-am desnădăjduit, ci încă alerg, încă mă lupt cu curaj, și singurul scop ce’l am, este ca să progrez.» Astfeliu trebuie să facem și noi: să uităm faptele cele bune ce le-am săvârșit, și să le lăsăm în urma noastră. Pentru că și drumetuî nu se gândește la distanța ce a parcurs’o, ci la ceia ce’i rămâne de făcut. Tot așa și noi să nu ne gândim la faptele cele bune ce le-am săvârșit, ci la ceia ce ni lipsește încă. La ce ni va folosi

ceia ce am făcut, dacă lipsa nu se va completa? Și nu a spus că nu mă gândesc, ci, că nici nu'mi mai amintesc de ele: Astfeliu noi devenim iuți în alergare, când suntem iusuflețiți de totă buna voință pentru cea ce ni lipsește, și când pe cele din urmă le dăm uitărei. «Intinzându-ne, dice, la cele dinaintea noastră, mai 'nainte de a ajunge, să ne gândim de a lua» căci cel ce se întinde, acesta este carele se gândește de a lua în stăpânire; picioarele lui aleargă înaintea corpului, și el se întinde (inclină) pe sine tot înainte, înainte întinde și mâinile, ca astfelu să facă o mai mare distanță din drum. Aceasta provine din marea lui bună-voință, din marea lui ardore de a ajunge la sfârșit. Astfeliu trebuie să alerge călătoriul, cu o astfelu de intențiune, cu o așa bună-voință, ca să nu cadă. Câtă distanță deci, este între cel ce aleargă și cel ce zace jos căzut în brânci, pe atât distanța este între Pavel și noi. În fie-care ți el muria, în fie-care ți avea succese; nu era timp, nu era minut, în care să nu progreseze, să nu înainteze în drumul pe care'l făcea. El nu voia ca să capete premiul, ci ca să-l răpiască, să-l ia cu sila, căci aceasta este în adevăratul înțeles a lua. Cel ce conferă premiul șade sus; sus prin urmare se găsește și premiul. Privește ce distanță mare trebuie a alerga, privește cât de mare este înălțimea. Într'acolo trebuie prin urmare a întinde aripile duchului, căci dealfeliu nu e cu puțință de a parcurge acea înălțime. Acolo trebuie a călători cu corpul, de vreme ce este cu puțință. „Că petrecerea noastră, dice, este în ceriuri“, acolo este premiul. Veți pe cei ce aleargă cum trăiesc după lege? Veți cum nimic din cea ce ar putea să li sustragă, sau să li slăbiască forțele lor, nu se poate apropia de densii? În fie-care ți îi se exercită luptându-se pe arenă sub privigherea dascălului, și după lege. Imitează deci pe aceștia, și arată chiar mai multă bună voință de cât densii, căci nici premiul nu este deopotrivă. Mulți sunt cei ce te împedecă în această călătorie, însă tu trăește după lege. Multe sunt împrejurările, care slăbesc puterea, însă tu iutește-ți picioarele, căci este posibil. Nu e vorba aici de natură, ci de voință. Să le facem sprintene la mers, ca nu cumva să potă a le împedeca ceva în mersul lor. Învață, sau exercită-ți picioarele ca să pășască la sigur, căci multe alunecături sunt în cale, și dacă cumva ai căzut, apoi totul ai pierdut. Dar chiar de ai căzut, tu scâlă-te și te ridică, căci și atunci e posibil de a birui. Nici-odată să nu te ocupi cu lucruri ne

sigure și nestatornice, și nu vei cădea; tu aleargă și te ocupă cu lucruri sigure. Sus să ții capul, sus ochiul. Aceasta este comandată de dascăli celor ce aleargă în stadiu, aceasta susține puterea; eară de vei căuta spre pământ, apoi te-ai moleșit, ai căzut jos la pământ. Tu uită-te drept în sus, unde este și premiul, căci această privire a premiului îți va întărita voința încă mai mult. Speranța luării premiului nu te va lăsa ca să simți vre-o obosală, și distanța aceea mare ți se va părea scurtă. Și ce este premiul? De sigur că nu vre-o ramură de finic, însă ce? Impărăția cerurilor, repaus vecinic, slava cu Christos, clironomia bunurilor, frățietatea, și alte mil de bunuri, pe care nu e cu putință a le înșira. Nu este posibil de a povesti frumuseța acelui premii; numai cel ce îl are deja știe, și cel ce îl va câștiga, va ști la timp. Nu este aur, nu este vre'un juvaer im-podobit cu petre prețioase, și totuși cu mult mai de valoare de cât acestea. Aurul în comparație de acel premii este glod (noroiu) puturos, eară petrele prețioase sunt ca tina de pe drum, în raport cu frumuseța acelui premii. Deci dacă cu o astfel de precauțiune călătorești către ceri, vei putea să pășești acolo cu multă demnitate și cinste, eară ingerii se vor sfii de tine, care deja porți premiul, și tu te vei apropia de toți cu cel mai mare curaj.

„Intru Christos Iisus“, dice. Privește aici, câtă recunoștință din parte-î; în Christos, sa-ă mai bine dis, prin Christos Iisus eu fac aceasta, dice. Nu e cu putință de a parcurge o așa de mare distanță fără de impulsul său, este nevoie de mult ajutoriu și de o legătură comună. El a dispus că tu să te lupți aici jos, eară acolo sus să fii încununat, și nu ca aici pe pământ, unde se încununează tot aici unde este și lupta,—ci cununa se dă acolo, în acel loc strălucit. Nu vedeți și aici, că pe cei distinși dintre luptători, sa-ă dintre jocheii de la ipodrom, împăratul îi încununează nu jos în stadiu, ci sus? Tot asemenea și acolo; premiul tu îl vei primi în ceruri.

„Deci câți suntem desăvârșiți, aceasta să gândim, și dacă ceva într'alt chip gândiți, și aceasta Dumnezeu va descoperi vouă“ (Stih. 15). Care? Aceia că trebuie a uita cele dintrecut, așa că datoria celui desăvârșit este de a nu se crede pe sine nici-odată desăvârșit. Dară cum de dică Pavel „câți desăvârșit suntem“? Spune-mi; ore cugetăm noi aceia ce cugeti tu? Dacă nu ai primit, și nici nu te-ai desăvârșit (perfecționat), cum de îndemni pe cei

desăvârșiți a gândi aceasta, tu, care te gândești că nu ești încă desăvârșit? «Aceasta este adevărata desăvârșire,» dice el. „Și dacă ceva într'alt chip gândiți, și aceasta Dumnezeu va descoperi vouă,” adică, dacă își închipuie cineva că a făcut totul». Privește, cu câtă economie li spune aceasta. «Dumnezeu vă va învăța pre voi» dice, adică Dumnezeu vă va convinge pre voi, și nu numai vă va învăța, — căci Pavel v-a învățat pre voi, — ci vă va îndemna Dumnezeu. Nu a întrebuintat vorba «vă va îndemna» ci „vă va descoperi” ca să se pară că lucrul se petrece în neștiința lor. Nu sunt ținute acestea cu privire la dogme, ci la perfecțiunea vieții, și pentru că să nu se creadă că au ajuns la perfecțiune. Dealtfel e cert, că cel ce crede că are totul, nu are nimic. „Inse la ceia ce am ajuns, cu același îndreptariu să viețuim, aceiași să gândim” (Stih. 16). Dară ce înseamnă „la ceia ce am ajuns?” Adică, ceia ce am făcut până acum, ceia ce stăpânim, cele cu privire la dragoste, concordie și pace, aceasta deja e în proprietatea noastră. Al vădut că el numește îndreptariu (κανών = regulă, îndreptariu) poroncile date deja? Dară acel îndreptariu (sau canon, sau regulă de urmat) nu primește nici adaosuri, și nici scăderi, de vreme ce canonul este care prăpădește¹. „La ceia ce am ajuns, să viețuim cu același îndreptariu,” adică cu aceiași credință, cu aceiași regulă. „Fiți împreună următori mie, fraților, și vă uitați la cei ce așa umblă, precum ne aveți pildă pre noi” (Stih. 17). Mai sus a ținut: „Păziți-vă de câini”, cu care ocazie i-a îndepărtat de la contactul cu aceia, eară aici aduce de față pe acei pe cari trebuie a-i imita. «Dacă cineva voește a ne imita pre noi,» dice, dacă cineva voește a pași pe aceiași cale, apoi la noi să ia sama; de și eu nu sunt acolo de față, totuși voi știți feliul călătoriei mele, adică purtarea și viața mea». Nu numai cu cuvintele a învățat el, ci și cu faptele. Dupre cum la dău, sau și în tabără e absolut necesar ca toți cel-l-alti să imiteze pe căpitenia jocului sau pe general, ca astfel cu toții să pășască în regulă,

¹) Pasajul Sf. Chrisostom „ὁ κανὼν οὐτε πρόσθεσιν οὐτε ἀφαίρεσιν ἔχεται, ἐπεὶ τὸ κανὼν εἶναι ἀπόλλυσι” este citație din Socrat. În citatul acesta cuvântul canon este luat în însemnare de lege, în sens metaforic. Sensul pasajului acestuia pare a fi o amenințare, contra acelor care contravin legii, care nu primește nici adaosuri și nici scăderi, căci la urmă tot ea (legea) este care pedepsește pe contravient. Trad.).

tot asemenea și în cazul de față. Dealtmintrelea, este cu putință de a se strica ordinea, din cauza mișcării neregulate a jucătorilor, sau a ostașilor, și atunci totul e în desordine.

¹⁾ Așa dară apostolii au fost tip adevărat, căci îi ni-au păstrat intactă icôna primitivă, adică creștinismul în totă puritatea lui. Înțelegeți cât de curată viață au avut îi, dacă această icônă primitivă ni stă de față ca exemplu și legi vii. Ceia ce spuneau scripturile, aceia arătau tuturor prin fapte. Aceasta este învățatură admirabilă, aceasta numai ar putea să atragă pe discipul. Dacă însă el (dascălul) se mărginește numai în a vorbi și a filsofa, eară cu faptele ar face cu totul din contra, apoi atunci nu este încă dascăl adevărat. A filsofa în cuvinte e un lucru ușor și pentru discipul, însă trebuie ca el să îndemne și cu faptele, și cu conduita sa, căci aceasta mai ales face pe dascăl respectabil, și pe discipul îl pregătește la supunere. Cum? Când va videa pe dascăl că filsofiază cu cuvintele, va dice că poroncește imposibilul, și cum că este imposibil, o probează însuși el mai întâiu, căci nu face ceea ce dice. Când însă va videa că vorbele sunt îndeplinite prin fapte, atunci nu va avea ce dice. Afară de aceasta chiar de ar fi viața dascălului cam ne îngrijită, noi atunci luăm sama la noi înși-ne, și ascultăm pe Prorocul, care dice: „Și vor fi fiili teli învățați lui Dumnezeu” (Isaia 54, 13?) și „Nu va mai învăța nimeni pe fratele său dicend: cunosc pre Domnul, că toți mă vor cunosc de la cel mic până la cel mare al lor” (Ierem. 31, 34). Nu ai dascăl virtuos? Dară ai pe adevăratul dascăl, pe singurul care trebuie a-l chema dascăl; învață de la acela, căci a dis: „Învățați-vă de la mine, că sunt blând cu inima” (Math. 11, 29). Nu da atunci atențiunea dascălului, ci uită-te la adevăratul dascăl Christos, și fi ascultători lecțiunilor lui. Ia de acolo tip de purtare, căci ai în el o icônă excelentă, și după dânsa regulează-te pe sine-ți. Segăsesc în scripturi mul de icône de viață virtuosă; deci ia pe care vei voi, și după dascăl intră în vorbă și cu discipulii. De exemplu: unul a strălucit prin sărăcie, un altul prin bogăție, precum, Elie a strălucit prin sărăcie, eară Abraam prin bogăție; ia deci ca exempl una din aceste vieți, pe care o vei crede mai ușoră și mai îndămânatică.

¹⁾ *Partea morală.* Având noi tip precum și model pe apostoli și pe cei ce au strălucit în fapte bune, totul ni va fi iesnicios. (*Veron*).

Unul a strălucit prin căsătorie, un altul prin feciorie — Abraam a strălucit prin căsătorie, eară Elie prin feciorie; ia pe care voești de exemplu, și pășește pe calea unuia sau a altuia, căci ambele căi duc la ceriū. Unul a strălucit prin post, altul prin nepostire — Ican de ex. a strălucit prin post, eară Iob prin nepostire. Afară de acestea Iob avea femei, feciori și fete, și case de care îngrija, și era bogat foarte, pe când fiind cineva chiar în tronul împărătesc, e posibil de a exercita virtutea, de și palatul împărătesc se găsește împovorat cu mai multe afaceri de cât ori-ce altă casă particulară. David a strălucit în tron, eară porfira împărătească și diadema întru nimic nu l-a moleșit; lui Moise însă i se încredințază protecțiunea întregii comunități, ceia ce este cu mult mai greu. Aici puterea este cu mult mai mare, de unde urma că și greutatea era mai mare. Ai vădut cum unia aū progresat în fapte bune fiind bogați, eară alții fiind săraci? Ai vădut pe unia earăși progresând în căsătorie, și pe alții în feciorie? ▲cum privește și contrariul, adecă privește pe acei perduți în căsătorie și în feciorie, în bogăție și în sărăcie. În căsătorie de pildă mulți omi ni s-aū perdut, precum Samson și alții, și nu atât din cauza căsătoriei, cât din cauza voinței lor. Privește în feciorie, pe acele cinci fete nebune, în bogăție pe acel bogat care trecea cu vederea pre Iazar, în sărăcie încă și astăzi se perd mi de omi ni. În tronurile împărătești ca și în demagogie vă pot arăta mulți perduți. Voești a videa apoi de cei mântuiți și în rândul ostașilor? Iată pe Corneliū suțasu (Fapt. Cap. 10). Voești a videa mântuiți din acei ce erau sub protecțiunea altora? Privește pe eunuchul împărătesei Ethiopenilor. Astfeliū decī, dacă noi întrebuițăm averea în scopuri bune de ori-ce feliū, nu ne va perde de loc, eară la din contra cu nimic nu ni folosește, căci și bogăție, și împărăție, și sărăcie, și căsătorie, și feciorie ne pot duce la perdare prin voința noastră. Pe cel ce privighiază și este sobru, nimic nu-l pōte vātāma. Spune-mi te rog: cu ce a vātāmat robia? Cu nimic. Inchipui-ți bună oră pe Iosif devenit rob, și totuși salvānd virtutea: inchipui-ți pe Daniil și pe cei trei coconi deveniți robi, și cu tōte acestea strălucind cu mult mai virtos ca alții. Prețutindenī virtutea strălucește și este neinvinsă, și nimic nu o pōte impedece. Si ce spun eu de sărăcie și de sclāvie? Nicī fōmea, nicī ranele cele învechite și nicī bōla cea mai grea nu o pōte impedece. Astfeliū era Lazăr, astfeliū era Iob, astfeliū era și Timotheiū, cel bātuit de dese bōle. Ai vădut că nimic nu pōte impedece ne cineva de la virtute? Nicī bogăția, nicī sărăcia, nicī puterea,

nicî dorul de a stăpâni, nicî bôla, nicî înjosirea, nicî dispreţul, căci pe toate acestea lăsându-le jos pe pământ, virtutea se ridică la ceri. Numai sufletul să fie curajos, şi nimic nu poate fi care să împedecă pe omul virtuos. Când lucrătorul este sănătos şi voinic, nimic din cele exterioare nu-l poate împedeca. Când meseriaşul este cu experienţă şi stăruitori, şi cunoşte meşteşugul său în perfecţiune, apoi chiar de ar fi bolnav, el posedă meşteşugul, chiar de ar fi sărac, chiar de are uneltele meşteşugului său în mână sau nu le are, chiar de lucrează, sau nu lucrează, cu nimic nu este mai pre jos, căci ştiinţa meşteşugului este cu dânsul. Tot aşa şi cu omul virtuos şi devotat lui Dumnezeu; chiar de l-ai face bogat, el îţi arată meşteşugul (virtutea), chiar de l-ai aduce la sărăcia cea mai neagră, de ar fi bolnav sau sănătos, chiar de ar fi în slavă sau în necinste, el acelaşi este, adecă stăruitori în virtute. Oare nu prin toate modurile lucrău apostolii? Oare nu „prin slavă şi necinste, prin grăire de rău şi laudă“ (II Corinţ. 6, 8)? Aceasta vra să dică a fi luptători, adecă a fi îndămănatîc spre toate. Aceasta este şi natura virtuţii. Dacă vei dice: «eu nu pot să fiu mai mare peste alţii, ci sunt făcut spre a vieţii singur», ai batjocorit virtutea, căci ea poate să fie a tuturor, şi pretutindeni să străluciască, ajunge ca numai să fie deja în suflet. Este poate fomete? Este belşug? Ea în ambele împrejurări îşi arată puterea ei, duple cum dice şi Pavel: „Ştiu şi a avea de prisos, şi a fi lipsit“ (Filipp. 4, 12). Era nevoie ca el să lucreze? Ei bine, el nu s-a ruşinat, ci doi ani a lucrat. Trebuia ca el să sufere de foamete? Ei bine, el n-a ezitat a o face, şi nicî nu s-a topit din această cauză. Trebuia a muri? Ei bine, el nu se umilia, ci prin toate îşi manifesta prudenţa lui şi curajul cel mare ce-l avea. Pe dânsul să-l imităm prin urmare, şi nu ni va părea rău. În adevăr, ce ar putea oare să întristeze pe un astfelu de om? Nimic. Pe cât timp nu va fi nimeni în stare ca să-mi răpiască acest bun dumnezeesc, eu voi fi cel mai fericit dintre toţi omini, nu numai acolo, ci şi aici. Fie apoi ca omul virtuos să aibă şi femei, şi copii, şi bani, şi slavă multă; ei bine, între toate acestea el tot virtuos va rămânea, şi din contra ia de la dânsul toate cele arătate mai sus, şi el tot acelaşi va fi. El nu se încovoiază nicî sub povara scârbelor, precum nicî nu se îngâmă când se găseşte întind în prosperitate, ci întocmai ca şi peatra, care, fie că este lovită de valurile mării, fie că marea este liniştită, căci ea tot nepăsătoare stă, şi nu suferă nicî că a fost gâ-

rită de valurile mării, și nici că a pătimit alt ceva,—tot așa și sufletul țeapăn stă drept, și pe timp de furtună, ca și pe timp bun. Și precum copiii cari se găsesc pe corabie se spărie de valurile mării, pe când capitanul corabiei ședând drept rîde și face haz de spaima aceia a lor, tot așa și sufletul filosof; căci pe când unia sunt înfricoșați, eară alții rîd și fac haz în prefacerea ce o iaū diversile lucruri în lume, el stă drept și nemișcat, sprijinit pe evlavie, ca pe cărma unei corăbii. Căci, spune'mi: ce pôte ôre tulbura un suflet encernic? Mórtea? Dară aceasta este începutul unei vieți cu mult mai bune. Pôte sărăcia? Dară aceasta conlucrează încă cu dēnsul la fapta bună. Pôte bôla? Dară nici că o consideră ca existând, și nu numai bôla, ci și chiar repausul, saū și scārba, căci pe tôte preîntîmpinându-le le înlătorează. Pôte că necinstea? Dară în el este crucificată lumea întreagă. Pôte că perderea copiilor? Dară el nu se spărie, când mai ales este inițiat în dogma învierii cei obștești. Așa dară ce ar putea să clatine un astfeliu de suflet? Nimic din tôte acestea. Pôte că bogăția îl îngâmfa? De loc; căci el șcie că averile sunt nimic înaintea sa. Pôte că îl îngâmfa slava? Dară el a învățat și șcie, că: „Tótă slava omului ca flórea erbei” (Isaia 40, 6). Pôte că desfătarea? Dară el a aūdit deja pe Pavel, care ȑice: „Ceia ce petrece întru desfătare, de vie este mórta” (I Timoth. 5, 6). Așa dară când un astfeliu de suflet nici că se îngâmfa, și nici că se împuținează, apoi co ar putea să fie egal cu o așa sănătate? Dară nu tot așa este și cu celelalte suflete, care se învêrtesc și se schimbă mai repede de cât marea și de cât șoparla aceia, care își schimba deseori colórea pielei. De aceia este ridicolă púrtarea lor, căci acum îl veȑi riȑēnd, acum plāngēnd, acum îl veȑi îngrijindu-se, și imediat distrat peste măsură și fără nici o pāsare. De aceia și ȑice Pavel: „Nu vē asemēnaȑi chipului vecului acestuia” (Romanī 12, 2), căci noi petrecem în cēriuri, unde nu este schimbare. Ni-a făȑăduit premii nestricăciose, eară nu stricăciose și schimbătore. Decī o astfelu de petrecere să arătăm noi, căci de aici vom cāștiga bunurile făȑăduite. Pentru ce ne aruncăm înși-ne în primeȑdii, și în furtuni, în tulburări și în neliniște? Să fim liniștiȑi. Inse liniștea noi nu o avem nici de la bogăȑie, nici de la sărăcie, nici de la slavă, nici de la necinste, nici de la bôlă, nici de la sănătate, ci numai de la sufletul nostru. Când el este voinic și bine inițiat și pregătit în știinta virtutei. tôte îi

vor fi ușoare. De aici chiar el va videa deja repausul de acolo, și limanul cel favorabil, și ducându-se acolo se va învrednici de mil de bunătăți. Căroră fie ca să ne învrednicim noi cu toții, prin charul și filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul Sfint, se cade slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XIV

„Pentru-că mulți umblă, de care de multe ori am ȳis voue, eară acum și plângend ȳic, că sunt vrăjmași crucii lui Christos. Al căroră sfârșitul li este perȳarea, al căroră Dumnezeu este pântecele, și slava intru rușinea lor, cari cele pămentești cugetă. Că petrecerea noastră în ceriuri este, de unde și pre Mântuitorul așteptăm, pre Domnul nostru Iisus Christos Care va schimba chipul trupului smereniei noastre, ca să se facă în chipul trupului slavei sale, duple lucrarea puterei ce are el, de a supune luiși tote“ (Cap. 3, 18—21).

Nimic nu este atât de nepotrivit și străin creștinului, ca aceia de a căuta peste tot locul numai liniște și odihnă. Nimic nu este atât de străin de făgaduința dată noue și de concentrarea noastră (ca soldați ai lui Christos), ca aceia de a ne lipi de viața presentă. Stăpânul tău a fost răstignit, și tu încă te desmerȳi? Stăpânul tău a fost pironit pe cruce, și tu încă umbli după liniște și odihnă? Dară cum pot fi acestea demne de un soldat brav? De aceia și Pavel ȳice: „Pentru că mulți umblă, de care de multe-ori am ȳis voue, eară acum și plângend ȳic, că sunt vrăjmași crucii lui Christos.“ Fiind-că erau unia cari se prefăceau a fi creștini, eară în realitate căutau numai repausul și trăiau în desmerdări, ceia ce este contra crucii, de accia apostolul spunea cuvintele de mai sus. «Crucea

Domnului este obiectul de căpitenie a unui suflet ce se chinuesce, ce suferă și care nu caută peste tot locul numai liniștea și comoditatea, pe când aceia se poartă cu totul din contra». Prin urmare chiar de ar spune dânsul că sunt al lui Christos, în realitate sunt dușmanii ai crucii lui Christos, căci dacă iubiau cu adevărat crucea, s-ar fi silit ca să aibă viața celui răstignit. Nu a fost tras în Țapă stăpânul tău pentru tine¹⁾? Tu imitează în alt mod pe stăpânul, dacă nu poți a-l imita întocmai; răstignește-te pe sine însuși, dacă nu te răstignește altul. Răstignește-te pe sine-ți, nu însă să te uciđi singur, să nu fie una ca aceasta, căci e lucru cu totul neevsevios, însă așa după cum dicea Pavel: „Prin care (cruce) mie lumea s-a răstignit, și eu lumii” (Galat. 6, 14). Dacă iubesci pe stăpânul tău, primește moartea lui. Află cât de mare este puterea crucii, câte fapte mari a săvârșit ea, câte săvârșește și acum, și câtă siguranță aduce vieții. Prin cruce se săvârșesc toate; botezul prin cruce se săvârșăște, căci e necesar a primi pecetea harului; chirotonia prin cruce se săvârșăște. Chiar în stradă de suntem, chiar în casă, sau ori și unde, crucea este un bun mare, o armă mântuitoare, pavăza neînvinsă, resboinic al diabolului. Pe acesta deci dușmănuindu-l poartă crucea, nu numai fiind pecetluit de formă, ci pătimind chiar cele ale crucii lui Christos. Chiar și Christos obicînuia de a numi patimile cruce, precum de ex. când dice: „De nu’și va lua cineva crucea sa și să-mi urmeze mie” (Math. 16, 24), adică, dacă nu este cineva pregătit pentru moarte.

Aceia însă fiind fricoși, iubitori de viață și iubitori ai trupului, sunt dușmanii ai crucii, și în definitiv ori-cine este prieten al dezmerdărilor și al nesiguranței de aici, este în același timp dușman al crucii lui Christos, în care Pavel se laudă, cu care se identifică, și cu care se încearcă de a se contopi în totul, precum de ex. când dice: „Eu m-am răstignit lumii, și lumea mie”.

„Eară acum și plângendă dic.” De ce însă? Pentru că răul s-a întins, pentru că aceia erau vrednici de lacrimi. Cu adevărat că erau vrednici de lacrimi, căci în timp ce își

¹⁾ Notă. Originalul este precum urmează: Οὐκ ἀνασκολοπίσθαι σου ὁ δεσπότης; Verbul ἀνασκολοπίσθαι nu are altă semnificație, afară de a *mă întepa*, a *fi tras în Țapă*, aici însă se poate lua în sens de răstignire. Ideia este prin urmare: *Nu a fost crucificat pentru tine stăpânul tău?* Trad.

Îngrașă îmbrăcămintea de dinafară (περιβόλαιον), adică trupul, despre viața viitoare îi nu fac nici o vorbă și nici că se gândesc la răspundere. Iată că te dezmerdi, iată că te îmbeți astăzi, și mâine, și de ce anî, sau două decî, sau trei decî, sau cinci-decî și o sută—ceia ce este peste putință; dară de voești, să stăm aici. Care e sfârșitul? Care e câștigul? Nici unul. Și o astfel de viață ore nu e vrednică de plâns? Dumnezeu ne-a pus în locul acesta de luptă, ca noi luptându-ne să ne încununăm, eară noi plecăm de aici nefăcînd și nelucrînd nimic bun. Plînge prin urmare Pavel tocmai acelea pe care dușmanii crucii le au ca de laudă, și de care se bucură. Aceasta înseamnă a fi cineva cu compătimire, aceasta este de a îngriji de toți omini. „Al căror Dumnezeu, dice, este pîntecele” Tocmai de aceasta Dumnezeu lor este pîntecele, aceasta este cea ce dice: „Să mîncăm și să bem” (I Corinth. 15, 32). Ai vădut cîtă răutate are în sine dezmerdarea? Dumnezeu unora este banul, Dumnezeu altora este pîntecele. Și ore nu sunt și aceștia idololatri, ba încă și mai răi de cît aceia? „Și slavă întru rușinea lor.” Unii dic că aici apostolul face alusiune la tăierea împrejur, însă eu nu o dic aceasta, ci sensul este: acele fapte pe care trebuiau să le ascundă, dînsii le au ca fală, și se mîndresc cu ele.

Uricos lucru este a face cineva fapte murdare, însă a se rușina de cele făcute, răul este pe jumătate; pe cînd dacă se laudă cineva cu ele, apoi atunci este culmea nesimțirei. Ore aceste cuvinte sunt spuse numai pentru aceia, eară cei dintre noi au scăpat de osîndă, și nimeni nu este vinovat de acest păcat? Nimeni nu are pîntecele ca pe Dumnezeu, nimeni nu are slavă întru rușinea sa? Doresc, și încă mult, ca printre noi să nu fie nici unul de aceștia, și nici să se găsească cineva vinovat de cele vorbite; însă mi-i teamă ca nu cumva apostolul să fi spus cuvintele acestea mai mult pentru noi, de cît pentru cei de pe atunci, căci, cînd cineva își consumă tîntă viața în beți și petreceri, și cu săracii prea puțin cheltuește, eară partea cea mai mare o cheltuește cu pîntecele, ore nu s-ar putea dice și pentru dînsul aceste cuvinte?

Nici un cuvînt nu pîte fi mai biciuitori, și mai rușinos în același timp ca vorbele aceste ale apostolului. „Al căror Dumnezeu, dice, este pîntecele și slava întru rușinea lor.” Și cine sunt aceștia? „Aceia, dice, cari

cugetă cele pământești“. Clădim case, însă unde? Pe pământ. Cumpărăm moșii, unde însă? Pe pământ earăși. Căpătăm vre-o stăpânire, vre o autoritate, unde însă? Pe pământ. Ne bucurăm de slavă, earăși pe pământ; ne îmbogățim tot pe pământ. Ei bine, aceștia sunt cari au pântecele ca Dumneșeu. Cel ce nu cugetă nimic duhovnicesc, ci totul își agonisesc pentru aici, și numai la acestea cugetă, cu drept cuvânt că au pântecele ca Dumneșeu și dic: „Să mâncăm și să bem, căci (ca) mâine vom muri.“ Pentru trup te îngrijești și te scârbești când este bolnav, cu toate că este trecătoriu, și cu toate că aceasta nu ar putea să te vatame atât de mult, — eară sufletul îl tragi la pământ, și nu faci pentru aceasta nici o vorbă? Rîdi încă, și te dezmerdi? Și de ce iertare vei putea să te bucuri, când tu te găsești atât de nesimțitoriu? Trebuie tocmai ca și trupul să-l faci duhovnicesc, căci poți aceasta, dacă tu voești. Ai primit de la Dumneșeu pântece pentru ca tu să te hrănești, eară nu ca el să te tragă la pământ; ca să-l stăpânești, și nici de cum să-l ai de stăpân al tău; ca să te slujască la hrana celor-lalte organe ale trupului, și nici de cât ca tu să-i slujești lui, sau să treci peste hotarele naturei sale. Nu atâtea rele pricinuiеște marea, când își iese din hotarele ei, pe câte pôte pricinui sufletului nostru, și chiar trupului, un pântece neînfrânat. Aceia se revarsă peste tot pământul, eară aceasta peste tot corpul. Pune însă hotar pântecelui, precum Dumneșeu a pus năsipul hotar mării. Chiar de s-ar înfuria el, chiar de s-ar tulbura, tu înfrânează-l cu puterea ce o ai în tine. Privește cât de mult te-a cinstit Dumneșeu, numai ca tu să-l imitezi pe el; tu însă nu voești, ci privești cum pântecele se revarsă și corupe întreaga ta natură, și nu îndrăznești ca să-l stăpânești și să-l cumițești. „Al căroră Dumneșeu, dice, este pântecele.“ Am vădut cum Pavel a servit lui Dumneșeu, am vădut cum și gurmanzii servesc pântecelui. Apoi pe unia ca aceștia ore nu îi așteaptă mi de nenorociri? Ore nu ca și cum ar poronci pântecel, îi se tem de a fi neascultători? Ore nu îl servesc chiar cu cele imposibile? Ore nu sunt aceștia mai pre jos de cât sclavi? „Eară petrecerea noastră în ceriuri este.“ Așa dară să nu căutăm aici recreațiunea și odihna, ci să căutăm de a fi acolo străluciți, unde vom și petrece. „De unde, dice, și pre Mantuitoriul așteptăm, pe Domnul Iisus Christos, care va schimba

trupul smereniei noastre, ca să se facă în chipul trupului slavei sale." Puțin câte puțin ne-a ridicat unde trebuia. «Din ceriuri, ȳice, este Mântuitorul nostru», așa că ni se arată sfințenia vieții noastre de la persoana Mântuitorului, cum și de la locul venirii lui și a petrecerii noastre.

„Care va schimba trupul smereniei noastre” ȳice. Multe pătinește acum trupul nostru; se leagă, este biciuit și suferă mii de necazuri, însă și trupul lui Christos a suferit atâtea dureri. La aceasta și face el alusiune, când ȳice: „Va schimba trupul smereniei noastre, că să se facă în chipul trupului slavei sale.” Deci, este același lucru cu a se îmbrăca întru nestricăciune. „Va schimba trupul” (μετασχηματίζει), adică și chipul va fi altul, sau că abusiv a numit așa prefacerea corpului. A ȳis trupul smereniei noastre, pentru că este smerit în present, pentru că este supus stricăciunii și durerii, că se pare a fi de disprețuit, și că cu nimic nu este mai presus de alte corpuri. „Ca să se facă, ȳice, în chipul trupului slavei sale.” Vai! Trupul nostru se va face întocmai, adică egal cu trupul celui ce șade deadreapta Tatălui, al celui închinat de ingeri, al celui înaintea căruia sunt de față puterile cele netrupești, va fi egal cu trupul aceluia, care șade mai presus de toate stăpânirile și puterile! Așa dară, dacă lumea întreagă s’ar întrista și ar plânge pe cei ce cad din această speranță, ȳre nu’i-ar plânge cu dreptate, pentru că având făgăduința de a ni deveni trupurile egale cu trupul lui Christos, unia ca aceștia se duc împreună cu diabolii? «Nu’mi pasă de gheena; ori și câte ai spune; dacă eu sunt căduť din această slavă, eu consider gheena ca o nimic în raport cu căderea aceasta». Ce spui, Pavele? Va deveni egal cu trupul aceluia? Da, răspunde. Apoi, ca nu cumva să te îndoești și să nu creȳi, pune de față și un raționament puternic: „Dupre lucrarea, ȳice, a puterii ce are el de a supune lui’și toate.” «Are putere, ȳice, de a supune lui’și toate, prin urmare și stricăciunea și mórtea». Deci dacă are această putere, apoi o pȳte face aceasta, adică ca trupul nostru să devină egal cu al său. Care putere este mai mare? spune-mi: a supune demoni, ingeri, archangheli, Cheruvimi și Serafimi, sau a face trupul nestricăcios și nemuritoriu? Negreșit că aceasta de pe urmă e cu mult mai mare de cât cea dintâi. El a arătat încă și mai mari fapte ale puterii sale, ca tu să creȳi și acestora. «Așa că chiar de vedeți pe unia ca aceia

bucurându-se, chiar de-î vedeți în slavă, voi stați drepti, căci cu nimic nu sunteți vătămați de densii, de nimic nu aveți a vă teme, — pentru că sunt de ajuns asemenea speranțe de a deștepta chiar și pe cel mai trândav și somnoros.»

„In cât, frații mei cei iubiți și doriți, bucuria și cununa mea, așa stați întru Domnul, iubiților“ (Cap. 4, 1). „Așa,“ adică drept, neculcați. Acum privește, cum după sfătuiri li aduce și laude. „Bucuria, dice, și cununa mea.“ Nu numai bucuria, ci și slava, și nu numai slava simplă, ci și cununa, cu care slavă nimic nu este egal, când densii sunt cununa lui Pavel. „Așa stați întru Domnul, iubiților,“ adică întru nădejdea lui Dumnezeu. „Pre Evodia rog, și pre Sintichi rog, ca aceiași să gândiască întru Domnul. Încă te rog și pre tine soțule iubite, ajută-li lor“ (Stih. 2, 3). Unia dice că el numește și rîgă aici pe femeea sa, însă nu este așa, ci numește pre o femeie ôre-care, și pre bărbatul unia dintre ele. „Ajută-li lor, dice, care împreună cu mine s-au nevoit întru evanghelie, și cu Climent, și cu cei-l-alți împreună lucrători ai mei, ale căror nume sunt scrise în cartea vieții.“ Ai vădut de câte virtuți ale lor mărturisește el aici? Ceia ce Christos a spus apostolilor săi: „Nu vă bucurați căci duchurile se pleacă vouă, ci vă bucurați mai virtos că numele vóstre s-au scris în ceriuri“ (Luc. 10, 20), același mărturisește și apostolul de aceste femei „ale căror nume sunt scrise în cartea vieții.“ Mie mi se pare că aceste femei erau căpitenii în biserica Filippenilor, eară apostolul le pune sub protecția unui bărbat miraculos, pe care îl numește soț, și sub protecția căruia obicinua pôte apostolul de a pune pe alții, ca conlucrători, ca împreună ostaș, ca tovarîș și frate, — cea ce face și în epistola către Romani, când dice: „Vă încredințez vouă pre Fivi sora vóstră, care este diaconeasă (slujitoare) a bisericei din Chenhree“ (Rom. 16, 1). „Soțule“ dice. Aici saū că e vorba de vr'un frate al lor, saū bărbatul vr'unia din ele, ca și cum pare că ar dice: «acum ești frate iubit, acum soț adevărat și iubit, căci ai devenit membru». „Care împreună cu mine s-au nevoit

întru evanghelie.“ Protecțiunea lor deci, venia nu din cauza prieteniei, ci din cauza succeselor lor. „Împreună cu mine să-ți nevoit“. Dară ce spui Pavele? S-a-ți nevoit împreună cu tine femeii? «Da, ȳice el, nu cu puțină parte a-ți contribuit și ele, căci de și a-ți fost mulți conlucrători cu mine, totuși în multe a-ți conlucrat și ele.» Bisericiile se compunea-ți pe atunci nu în mic, așa ȳicend, și pentru ca cei încercați, fie bărbați, fie femeii, să se p-țiă bucura de atăta cinste din partea celor-l-alti, trebuia ca să fi făcut multe bunătăți. Multe bunătăți provenia-ți de aici: Întăi că toți cei-l-alti erau îmboldiți cătră același zel, al doilea că câștiga-ți mult prin cinstea căpătată, și al treilea că acestea îi făcea și pe dănsii chiar mai cu bună voință și mai înflăcărăți. De aceea pretutindenți veȳi pe Pavel îngrijindu-se de aceasta, și în același timp punădu-se tot-deauna în rândul lor. Acesta o face și în epistola cătră Corintheni, unde spune: „Că este începătură Achaei“ (I Corinth. 16, 15). Unia cred că cuvântul „Soȳule“ ar fi nume propriu, însă ce? Fie aceasta, fie altceva, nu trebuie a scărmana cuvintele (ἀκριβολογισθαί), ci, că apostolul poroncește de a se bucura aceste femeii de multă protecție.

¹⁾ «T-ote ni sunt în ceriuri, ȳice, și Măntuitori-ți, și petrecere, și în fine ori-ce ar ȳice cineva. „De unde, ȳice, și pre Măntuitoriul așteptăm.“ Dară și aceasta este tot din filantropia lui. El va veni earăși la noi, și nu că ne va trage pe noi acolo, după care luându-ne cu dănsul va pleca. Dară și faptul acesta este dovadă de o mare cinste. Dacă el a venit pe când noi eram dușmani, apoi cu atât mai mult va veni fiind prieten ai s-ei. Și nu permite aceasta nici îngerilor, nici servilor, ci el însuși va veni, chemându-ne la moștenirea împărăției sale. Și atunci cei ce-l cinstese pre dănsul vor fi cinstiți de el, și se vor ridica în nori. „Și noi ȳice, ne vom răpi în nori, și așa pururea cu Domnul vom fi.“ Așa dară cine se va afla slugă credincioasă și înțeleaptă? Cine se vor învrednici de atâtea bine-faceri? Că de nenorociți vor fi cei căduți din acea cinste? Și dacă atunci vom plānge într'una, ore ce vom folosi? De al spune de mi-ți de gheen-ți, totuși n-ai putea spune nimic egal cu durerea aceea, pe care o va suferi atunci sufletul, întregul

¹⁾ *Partea morală.* Despre filantropia lui Dumnezeu, și cum că căderea din împărăția ceriurilor este insuportabilă, ceea ce dacă nu o vom câștiga, noi suntem de vină, și că trebuie a ne mărni să-ți aici, sau acolo. (*Veron.*)

univers zguduindu-se, trâmbițele răsunând, îngerii trecând înaintea tuturor celor dintâi cete, apoi înaintea celor de a doua, celor de a treia, și în fine înaintea miilor de cete, împrăștiate pe pământ, apoi trecând Cheruvimii, — și multe, ba chiar nenumerate sunt aceste cete — apoi Serafimii, eară el venind întru slava acea negrăită; în fine trecând toate acele cete, spre a aduce pre cei vrednici înaintea celui ce șade pe tronul slavei; vor trece apoi și cei de pre lângă Pavel, și toți cari au fost cinstiți și iubiți de dânsul, toți aceștia, dic, încununăți, lăudați, cinstiți de împăratul ceriurilor împreună cu totă oștea cerească. Dacă atunci unia se cinstesc, eară alții se necinstesc, apoi ce pôte fi mai grozav? Pôte Gheena? Este insuportabilă gheena și încă foarte insuportabilă, însă cu mult mai insuportabilă este căderea din împărăția ceriurilor. Ați priceput importanța faptului? Dacă un împărat ore-care, să fie de împărat pornind la război, ar fi avut multe biruinți în lupte și admirat de toți ar intra în fruntea întregii armate, împreună cu trofeile, cu acele regimente nenumărate de ostași purtători de aspidă aurite, cu garda lui imperială întreagă, și întreaga cetate ar fi încununată și în haine de sărbătoare, și toți stăpânitorii lumii cu dânsul, apoi ar veni în urma lui prizonieri legați, de totă vârsta și din toate națiunile biruite, apoi ar urma guvernatorii provinciilor, satrapii, și în fine toți stăpânitorii, și în totă slava și strălucirea aceea găsindu-se ar primi pe toți câți ar întâlni pe cale și i-ar săruta, li-ar întinde mâna, ar conversa cu toții și li-ar inspira curaj, ca unor prieteni, și ar poronci ca unia de pe calea aceea pe unde trece, se fie ridicăți și duși în împărăția sa, eară alții părăsiți, — apoi ore aceștia, de și pôte nu sunt pedepsiți, de câtă compătimire însă nu sunt vrednici? Decî, dacă printre noi omini și este atât de amar lucru de a cădea cineva din slavă, cu cât mai mult încă la Dumnezeu, când puterile cele de sus vor fi de față înaintea împăratului, când demonii vor fi legați și vor căuta în jos, când chiar diabolul va fi adus legat, cu totă puterea protivnică, când în fine ei va veni pe noi încunjurat de puterile ceriurilor. Crediți-mă, că sufletul meu fiind cuprins de durere la această povestire, nici nu pot a termina cuvântul! Să pricepem decî, de câtă slavă vom fi lipsiți, fiind cu putință de a nu ne lipsi de ea. Ceia ce e grozav, este că de și noi suntem stăpâni de a nu pătimi acestea, totuși le pătimim prin propria noastră voință. Când pe unia îi primește și-l duce la părintele său cel ceresc, eară pe alții îi părăsește, și îngerii îi trag cu deasila în jos, plângând îi și cântând cu privirea la focul

gheenii, fiind pilduiți înaintea întregii lumi, — apoi câtă durere credeți că vor avea?

Deci, să ne grăbim iubiților, până ce mai avem timp, și să avem mare grijă pentru mântuirea noastră. Câte nu vom avea de spus și noi, ca și bogatul din evanghelie! Dacă ne-ar ierta cineva acum, ôre am lăsa noi ceva din averile noastre? Dară nimeni nu lasă. Și ceia ce spunem, este cert nu numai din aceasta, ci și din altele multe. Și ca să știți, apoi câți au ajuns în așa spaimă, că diceau: «dacă ne am reîntorce la cele dintei, nu am mai cădea în păcate»? Multe de acestea vom dice atunci, însă vom auzi aceia ce a auzit bogatul din evanghelie, că prăpastie mare este, că am primit cele bune aici. Să suspinăm deci cu amar, vă rog, și mai ales nu numai să suspinăm, ci să și facem fapte bune. Să jelim acum și să umblăm după mântuire, ca să nu jelim atunci în zădar, și să nu plângem din cauza reuțatei. Acesta este plânsul virtuții, eară acela este plânsul unei pocăinți zădarnice. Să ne întristăm acum, ca nu cumva să ne întristăm atunci. Nu este egală întristarea de aici cu cea de acolo. Aici te întristezi pentru un timp scurt, și încă de multe ori nici nu simți întristarea, știind că întristarea îți este spre binele tău, pe când acolo întristarea este foarte dureroasă, lipsită de orice speranță, fără vr'un mijloc de scăpare, și pentru tot-deauna. Fie ca noi toți să ne învrednicim de repaos. Să ne rugăm însă, și să căutăm de a ne învrednici de acel repaos. Să ne încercăm, vă rog, căci dacă ne interesăm de aceasta și ne rugăm, vom câștiga. Dacă ne rugăm îndelung, Dumnezeu ni acordă. Dară dacă nici nu-l rugăm, nici nu lucrăm ceva în acest scop, apoi cum vom reuși? Dormind? De loc. Cei ce aleargă și se conformează morții Mântuitorului, aceia după dicerea lui Pavel, vor putea a se bucura de bunuri, și nici de cât cei ce dorm. „Ca dădă cumva așa ajunge“, dice el, și dacă el dice așa, apoi noi ce vom dice? Dormind, noi nu putem săvârși nici măcar lucruri lumești, dară de cum duhovnicești. Dormind, noi nu putem căpăta nimic nici chiar de la prietini, de cum încă de la Dumnezeu. Dormind, nici părinții nu ne cinstesc, dară de cum Dumnezeu. Să ne obosim puțin, ca apoi să ne odihnim pentru tot-deauna. Trebuie a ne întrista aici, căci de nu ne întristăm aici, ne vom întrista acolo. De aceia să preferăm de a ne întrista aici, și acolo să ne odihnim, și să ne bucurăm de bunătățile cele nepovestite,

prin Christos Iisus, căruia împreună cu Tatăl și cu Duchul Sfânt, se cuvine slava, stăpânirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XV

„Bucurați-vă pururea întru Domnul, și earăși ȳic bucurați-vă. Blândețile vstre să se facă cunoscute tuturor minilor, Domnul aprpe este. Nimic să nu vă grijiți, ci intru tte prin rugăciune cu mulțămită cererile vstre să se arate lui Dumnezeu, și pacea lui Dumnezeu, cea ce covirșășce tt mintea, va păzi inimile vstre și cugetele vstre întru Christos Iisus“ (Cap. 4, 4—7).

„Fericiți cei ce plng“ și „Vaĩ, celor ce rĩd“, ȳice Christos. Dară Pavel ce ȳice? Bucurați-vă pururea întru Domnul“. «Vaĩ, celor ce rĩd, ȳice Christos, cu rĩsul lumei aceștia, provocat de lucrurile și faptele presente». Dară și pe cei ce plng i-a fericit, nu pentru perderile satĩ pagubele ce le aũ în afacerile lor, ci înțeleg pe aceĩ ce sunt umiliți, pe aceĩ ce 'și plng relele lor, și în fine pe aceĩ ce își calculează păcatele lor proprii, ear nu pe cele străine. Decĩ, bucuria aceasta de care vorbeșce Pavel, nu este contra plngerei de care spune Mntuitorul, ci tocmai din asemenea plngere se nașce o astfelũ de bucurie. Cel ce își plnge păcatele sale, și le mrturiseșce, se bucur. Dealtfelũ, este posibil de a plnge cineva pentru propriile sale pcate, și în același timp a se bucura în Christos. Decĩ fiind-c se mhniaũ de cele ce ptimiaũ „Că ni s-a dăruit nouă nu numai a crede întru el, ci și a pătimi pentru el“, de aceia ȳice: „Întru Domnul bucurați-vă.“ Aceasta nimic alt nu este, de ct că trebuie a arăta o astfelũ de viață curată, în ct să se bucure în inima lor. Su că este acest înțeles: «Cnd cele ctr Dumnezeu nu vă sunt impedeate, bucurați-vă», su că particula v este pusă

în loc de σὺν, adică, în loc să se ȋică σὺν θεῷ = împreună cu, prin conlucrarea, cu ajutoriul lui Dumnezeu, s-a ȋis: ἐν θεῷ, ἐν κρείττῳ = întru Dumnezeu, întru Domnul. „Și earăși ȋic bucurați-vă“. Aceasta este treaba celui ce încurajază, ca și cum pare că ar fi ȋis: «cel ce se găsește întru Dumnezeu, tot-deauna se bucură; chiar de ar fi amărît, chiar de ar suferi ori-ce, unul ca acesta pururea se bucură». Ascultă și pe Luca, care ȋice: „Și se duceau bucurându-se de la fața soborului, căci pentru numele lui Iisus s-au învrednicit a se necinsti“ (Fapt. 5, 41). Dacă bătaea și lanțurile, care tuturor se par a fi cele mai grele de suportat, și nasc bucuria, apoi atunci ce alt ar putea ca să ni aducă nouă întristare? „Earăși ȋic, bucurați-vă.“ Bine a făcut că a repetat cuvântul. Fiind-că firea lucrurilor aducea întristarea, apoi prin această repetare, el dă a înțelege că în totdeauna trebuie a se bucura. „Blândețile vóstre să se facă știute tuturor óminilor.“ Mai sus a ȋis: „Al căroră Dumnezeu este pântecele, și slava întru rușinea lor“, și că accia cugetă cele pămên-tești; decí acum li poroncește de a nu avea nimic comun cu accia,—pentru că se cuvine de a disprețui pe cei rei,—însă în același timp să se pórte cu blândeța, nu numai cătră frați, ci și cătră dușmaní și contrari. „Domnul aprópe este, nimic să nu vă grijiți“. «Decí, de ce vă tulburați? ȋice; póte pentru că-í vedeți trăind în dezmerdări? Sau póte pentru că îi vă contrariază? Eí bine, deja judecata lor stă de față, și nu așa de târđiú vor da samă de faptele lor. Voi sunteți în supărări, și dênșii în dezmerdări? Dară își vor lua sfârșitul tóte acestea. Dară póte că vă amenință și intrighează contra vóstre? De nimic să nu vă grijiți, căci judecata lor deja stă de față, căci cele contrare vor fi atunci ale lor. Nimic nu vă grijiți. Dacă vă veți purta cu blândeța față de cei ce vă aduc vóuě nemulțamiri, fie de pildă sárăcia, ba chiar mórtea, sau și ori-ce alte grozăvenii de acest felii. să șciți că purtarea lor cea próstă față de voi nu va merge până în sfârșit, căci resplata lor stă de față deja.» „Cí întru tóte prin rugăciune cu mulțamită cererile vóstre să se arate lui Dumnezeu.“ Când apostolul ȋice: „Domnul aprópe este“. arată nrimă consolatinne. ca si atunci

când dice Mântuitorul: „Și iată eu cu voi sunt în toate zilele până la sfârșitul veacului“ (Math. 28, 10); acum însă iată și o altă consolațiune, care este medicamentul cel mai bun contra întristărei și contra tuturor împrejurărilor insuportabile din viața omului. Și care este acel medicament? A se ruga cineva, și în tot timpul și în totă împrejurarea a mulțami lui Dumnezeu. Ast-feliu deci el nu voește ca rugăciunile noastre să fie numai cereri, ci și mulțamiri pentru toate câte avem și primim. Pentru că cum va cere cineva cele viitoare, dacă nu știe a mulțami pentru cele câpătate mai dinainte? „Ci întru toate prin rugăciune și mulțumită“, dice. Astfeliu deci, noi trebuie a mulțami pentru toate, chiar și pentru cele ce se par că sunt jicnitore, pentru că aceasta este a mulțami cu adevărat. A mulțami pentru lucruri plăcute ce ai primit, este firesc lucru din parte-ți; însă a-i mulțami și pentru scârbele și durerile ce le întâmpini în calea vieții, aceasta este fapta unui suflet recunoscătoriu și foarte devotat lui Dumnezeu. Astfeliu de rugăciuni cunoște Dumnezeu, pe când pe celelalte nu le știe. Deci astfeliu de rugăciuni trebuie a-i adresa noi, ca să fie cunoscute și primite de el. El totul economisește pentru binele nostru, chiar dacă nu știm noi. Și tocmai aceasta e dovada cea mai mare, că sunt spre folosul nostru, că noi nu știm.

„Și pacea lui Dumnezeu, carea covârșășce totă mintea, va păzi inimile voastre și cugetele voastre întru Christos Iisus.“ Ce înseamnă aceasta? «Pacea lui Dumnezeu, dice, pe care a dat-o oșminilor, covârșășce totă mintea.» Și cine s-ar fi așteptat, cine ar fi sperat a fi atâtea bunătăți? Pacea lui covârșășce totă mintea ominească, și nu numai judecata. A da pre fiul său pentru dușmani, pentru cei ce-l urău pre el, pentru cei ce-l disprețuiau, pentru toți aceștia a preda pre unicul său fiu, spre a face pace cu omenirea, cu adevărat că este mai presus de mintea ominească. Deci, această pace, adecă împăcarea, adecă dragostea lui Dumnezeu „va păzi inimile voastre și cugetele voastre“. Aceasta este datoria dascalului, nu numai a sfătui, ci a se și ruga, și a ajuta prin rugăciune, așa ca nici de ispite să nu fie în totul biruiți, și nici de înșelăciune să fie abătuți din calea cea dreaptă. Ca și cum pare-că ar dice: «cel ce v-a mântuit pre voi astfeliu este, că nici mintea nu pôte a-l pricepe; acesta deci să vă păzască și să vă apere, ca să nu pătimiți nimic». Sau aceasta spune, sau că pacea aceia de

care dice Christos: „Pace las vouă, pacea mea dau vouă” (Ioan 14, 27), «aceasta să vă păzască pre voi.» Cu adevărat că pacea aceasta covârșășce toată mintea ominească. Inse cum? Când el ni dă de a fi în pace cu dușmanii, cu cei ce ne nedreptățesc, cătră cei ce ne resboiesc și se pōrtă cu ură cătră noi, apoi cum nu este aceasta mai presus de mintea ominească? Dară mai ales noi să videm ideia de mai 'nainte. Dacă pacea covârșășce toată mintea, apoi cu atât mai mult însuși Dumneșu carele dă pacea, este care covârșășce toată mintea, și nu numai mintea noastră, ci și a ingerilor și a puterilor celor de sus. Dară ce este „întru Christos Iisus?” Adece întru el să ne păzască, în el să rămānem, și să nu cādem din credință.

„De aceia¹⁾ frații mei, câte sunt adevărate, câte sunt cinstite, câte sunt drepte.” Dară ore-ce înseamnă cuvântul „de aceia”? Este ăis în loc de totul ni s-a spus. Cuvântul acesta este așa dicōnd expresiunea omului ce să grăbeșce, și care nu are nimic comun cu prezentul, ci se uită numai în viitoriū. „După aceia frații mei, câte sunt adevărate, câte sunt cinstite, câte sunt drepte, câte sunt curate, câte sunt iubite, câte sunt de bună laudă, orice faptă bună, și ori-ce laudă, aceasta să gândiți, care v-ați și învățat, și ați luat, și ați audīt, și ați vēdūt întru mine.” Dară ce înseamnă ore „câte sunt iubite”? Adece câte sunt iubite credincioșilor, în același timp inse și lui Dumneșu. „Câte sunt, dăce, adevărate” ceia ce nu e nimic alt, de cât virtutea, care singură este adevărată, pe când minciuna este reutatea. Tot minciună este și deliciul ca și slava, ce se încuibeză câte-odată în inima omului virtuos, și cu un cuvânt minciună este totul din lumca acēsta. „Câte sunt curate”, dăce, în antithesă cu cei «cei ce cugetă cele lumești». „Câte sunt de bună laudă” în antithesă cu cei «al căror Dumneșu este pāntecele». „Câte sunt drepte, câte sunt cinstite”,

¹⁾ Notă. Expresiunea din original «τὸ λοιπὸν ἀδελφοί» mai exact ar corespunde cu: *după aceia, la urmă, sau în definitiv, frații mei*, căci expresiunea *de aceia*, este reprezentată prin cuvintele διὰ τοῦτο, διό, ἐπεὶ, și nici de cum prin τὸ λοιπὸν, care arată ceia ce trebuia a urma în viitoriū *Trad*

acestea să le aveți în cugetul vostru dice. „Orî-ce faptă bună și orî-ce laudă“ dice. Prin aceste cuvinte voește ca dînsul să fie cu prevedere față de oîmîni. „Aceasta să gîndiți“ dice. Al vădut cum el voește a desrădăcina orî-ce cugetare vicleană din inima noastră? Faptele cele rele și viclene se nasc din cugetări viclene. „Care v'ați și învățat și ați luat.“ Aceasta este adevărată învățătură, că în toate sfaturile să se dea pe dînsul de tip și exemplu, precum și aiurea dice: „Precum mî aveți pe mine tip.“ „Care v-ați învățat și ați luat“, adică «care ați auzit, care ați vădut că eu fac, care în fine le-ați putut căpăta de la mine, fie din cuvinte, fie din fapte, fie din conviețuirea cu mine.» Al vădut cum el poroncește acestea în amănunțime? Fiind-că nu era cu putință de a spune cu amănunțime pentru toate faptele intrate sau ieșite din cugetarea omului, pentru cuvintele pronunțate, feliul lor, și convorbirile dintre dînsul, — căci de toate acestea creștinul trebuie să aibă îngrijire, și să fie cu atențiune, — el a spus în scurt și ca resumat „care ați auzit și ați vădut întru mine“, adică la mine, «prin cuvintele sau faptele mele, care vă pot servi de pildă». În adevăr, că nimic nu este atât de dușman naturei noastre, ca reutatea. „Acestea să le faceți“ adică nu numai cu cuvintele, nu numai să le vorbiți, ci să le și faceți. „Și Dumnezeuul păcei va fi cu voi“, adică «veți fi în liniște și în siguranță mare; nimic dureros nu vă va atinge, nimic din cele neplăcute. Când noi suntem în pace cu dînsul — și suntem în pace prin virtute, — cu atât mai mult el va fi în pace cu noi. Pentru că cel ce ne-a iubit atîta, în cât chiar fără voia noastră el s-a apropiat de noi, dară încă când noi vom alerga către dînsul, nu ni va arăta și mai mare prietenie?»

¹⁾ Cum reutatea este dușmanul nostru, eară virtutea este prietenul cel mai bun al omului, se învederează din multe părți. Ce voiți? Să spunem despre curvie? Apoi iată că această răutate face de ris, sărăcește, pune în dispreț lumea pe cel ce o are, și se descarcă asupra lui ca asupra unui dușman; ba încă de multe ori încurcă pe nenorocit în bôle și primejdii. Sunt mulți de aceștia cari se bat pentru curve, se rănesc și se prăpădesc. Deci dacă cur-

¹⁾ *Partea morală.* Reutatea este dușmanul nostru, eară virtutea este prietenul cel mai bun, și că nimeni nu ne vatămă pre noi, pe cât timp nu ni răpește bogăția cea de sus. (*Veron.*)

via pricinuește atâtea rele, apoi preacurvia cu atât mai mult. Dară ore și milostenia se poartă tot așa față de noi? Nici de cum, ci ca o mună duiosă ce își împodobește copilul, așa și ea pune în bună orîndueală pe cel ce o practică, în slavă meritată, îl face de a se îndeletnici cu cele necesare, nu ne părăsește și nici ne depărtează de cele cerute de trebuință, ba încă și sufletul îl face mai înțelept și prevădătoriu. Decî nimic nu este mai neînțeleptesc lucru, ca curvia. Voești pôte să vești lăcomia? Și aceasta e dispusă cătră noi, ca și un dușman. Cum? Ei bine, și aceasta ne face uriti cătră toți, toți sunt gata a ne blestema, și cei nedreptățiți ca și cei cari nu sunt nedreptățiți, unia ca cei ce au pățimit, alții ca cei ce se tem de noi; toți ne privesc ca dușmanii comuni, ca feare sălbatece, ca demoni; mil de acușatiuni de peste tot locul, ură, invidie și altele de acestea, care nu sunt de cît rezultatul dușmăniei. Pe cînd dreptatea e cu totul din contra; pe toți dispune bine față de noi, pe toți îi face prieteni, pe toți deapropo, pe toți cu dragoste cătră noi, din partea tuturor primim numai mulțamiri și binecuvîntări. Tote ale noastre sunt în siguranță mare, nu este nici-o primejdie, nici o bănuială, dormim (murim) în toate seninătatea sufletului, fără vre-o teamă, fără vre-o grijă, fără vre-o neliniște. Ai vădut că aceasta este cu mult mai bună? Dară ce? A invidia, sau a se bucura de reul altuia este ceva bun? Tote acestea dacă le vom examina, vom găsi că virtutea, ca și o mună duiosă, ne păzește în siguranță, pe cînd reutatea este lucru nesigur și primejdios. Ascultă pe Profetul, care spune: „Întărire este Domnul celor ce se tem de dînsul, și așezămintul lui va arăta lor“ (Ps. 24, 14). Cel care nu cunoște nimic reu în sine, nu se teme de nimic, pe cînd cel care viețuiește în reutate, în nimeni nu se încrede, tremură chiar și de frica casnicilor seî, și totul vede cu ochi bănuitoriu. Dară ce spun eu că tremură de casnici, cînd el poartă chiar în sine tribunalul acela nepărtinitoriu al conștiinței? Nu numai criticile de dinafară îl neliniștesc într'una, ci și acele dinăuntru seî îl tulbură și nu-l lasă de loc să se liniștească. Dară ce? Trebuie ca cineva să trăiască dînd atențiune laudelor? Dară el nu așis: «uită te la laude» ci fă fapte demne de laudă, nu însă cu scopul de a fi lădat. „Câte sunt adevărate“, dice, de unde urmează că laudele căutate sunt minciună. „Câte sunt de bună laudă“, adevă faptele dinafarnice, pe cînd prin expresiunea „câte sunt curate“, se

înțeleg cele ale sufletului. «Nu dați motiv, ȳice, nici nu aduceți ispită altora». Fiind-că a ȳis „câte sunt de bună laudă”, apoi ca să nu creȳi ca ȳice aceasta cu privire la ceva ominesc, adaoge: „ori ce faptă bună, ori-ce laudă”, acestea să gȳndiți, acestea să faceți. El voește ca noi vecinic să fim în practicarea acestor virtuți, acestea să le cugetăm într’una, și de dȳnsele să ne îngrijim. Dacă noi vom căuta a fi pacinici între noi și în noi inși-ne, și Dumneȳeu va fi cu noi; dară dacă ne vom ridica cu resboiul unil în contra altora, atunci Dumneȳeul păcei nu va fi cu noi. Nimic nu este atât de vrăjmaș sufletului nostru, ca reutatea, în timp ce virtutea și pacea țin sufletul în siguranță. Astfeliu deci, noi trebuie a stăpȳni aplecările nȳstre, și atunci vom atrage spre noi pe Dumneȳeu. Dumneȳeul nostru nu este Dumneȳeul resboiului și al luptelor. Deci alungă de la tine resboiul și lupta, atât cătră aprȳpele teȳ, cât și cătră tine însu-ți. Fii pacinic cătră toți. Înțelege ce felitȳ ai fost tu, și Dumneȳeu te-a mȳntuit. „Fericiți făcȳtorii de pace, ȳice, că aceia fiil lui Dumneȳeu se vor chema”, (Math. 5, 9). Aceștia imitează într’una pe fiul lui Dumneȳeu; deci imitează-l și tu pre dȳnsul. Fii pacinic. Cu cât mai mult te va resboi fratele teȳ, cu atât mai mare va fi și resplata ce ți se va da, de vei fi pacinic. Ascultă pe Prorocul care ȳice: „Cu cei ce urau pacea, eram făcȳtoriu de pace” (Ps. 119, 6). Aceasta cu adevȳrat că este virtute, aceasta este mai înaltă de cât judecata ominească, aceasta ne apropie de Dumneȳeu. Nimic nu mulțȳmește atȳta pe Dumneȳeu, ca aceia de a fi cineva fără reutate în inima sa. Aceasta îți iartă peccatele, aceasta îți desleagă tȳte greșalele. Dacă însă noi ne rȳsboim și ne lovim unil pre alții, departe suntem de Dumneȳeu. Din luptele nȳstre se nasc dușmȳniile, și din dușmȳnii ajungem la a fi resbunȳtori. Scȳte deci rȳul din rădȳcină, și atunci nu va mai fi nici rȳdul. Astfeliu ne vom deprinde de a disprețui cele trecȳtȳre. În cele duhovnicești nu este nici o luptă, ci tot ceia ce veȳi că se petrece, fie lupte, fie invidii, fie alt-ceva de acestea, tȳte provin din cele trecȳtȳre. Ori-ce luptă își are începutul, fie în lȳcomie, fie în invidie, fie în slavă deșartă. Dacă noi vom fi pacinici, ne vom învața a disprețui cele de pe pȳmȳnt. ȳȳi-a rȳpit cineva averile tale? Cu nimic nu ești lovit, dacă nu ȳi s-a putut rȳpi averea cea de sus. Te a împedecat cineva în slava ta? Dară nu în acea de la Dumneȳeu, ci în acea de nimic de aici. Aceasta nu este slavă, ci numai numele de slavă îl

are, pe când în realitate este adevărată necinste. 'Ţi-a răpit cineva cinstea? Dară nu cinstea ta, ci pe a lui a răpit'o. Dupre cum cel ce nedreptăţeşte pe altul, în realitate nu nedreptăţeşte, ci singur se nedreptăţeşte, tot aşa şi cel ce surpă pe aprópele, mai 'ntéiú singur pe el se surpă. „Cel ce sapă grópă altuia, singur cade în ea“ (Eclesiast. 10, 8). Decí să nu umblăm a surpa pe alţii, ca nu cumva să ne vătămăm pe noi înşi-ne. Când noi împedecăm şi vătămăm cinstea altora, să înţelgem bine că ne-am vătămat pre noi înşi-ne, că mai mult pre noi înşi-ne ne surpăm. Decí să nu ne vătămăm pre noi înşi-ne. Dupre cum nedreptăţim pe aprópele, pe noi înşi-ne nedreptăţim, tot aşa şi când facem binele, nouă înşi-ne ne folosim. Când te-a vătămat duşmanul téú, el tocmai că prin aceasta ŷi-a făcut bine, dacă tu eşti treaz, şi nu numai că nu cauţi a-ţi resbuna contra celor deopotrivă cu tine, dară încă li faci şi bine. «Dară rana este adâncă» dici tu. Inse înţelege, că nu faci bine duşmanului téú, căci pe dēnsul îl pedepseşti, ci îți faci bine ŷie însu-ŷi, căci iute vei căpăta inclinare spre a face bine. Dară ce? Trebuie óre a face binele cu scop? De sigur că nu trebuie a-l face cu scop, inse când inima nu póte suporta póte nedreptatea venită de la aprópele, tu sfātuieşte-o, şi grabnic o vei convinge ca să lase duşmănia, după care vei bineface duşmanului téú ca unui prieten, şi de bunătăţile viitoare te vei invrednici. Căroră fie a ne invrednici cu toţi, prin charul şi filantropia Domnului nostru Iisus Christos, căruia împreună cu Tatăl şi cu Duchul Sfint, se cade slava, stăpânirea şi cinstea, acum şi pururea şi în vecii vecilor. Amin.

OMILIA XVI

„Şi m-am bucurat intru Domnul fórte, căci iată óre-când aţi înflorit a purta grijă de mine, precum şi purtaţi, dară n-aţi avut timp cu prilej. Nu dóră că pentru lipsă dic, că eú m-am deprins intru care sunt indestulat a fi. Şciú şi a mă sneri, şciú şi a avea de prisosit. Intru tot şi intru tóte m-am invă-

țat, și a mă sătura, și a flămânzi, și a avea de prisos, și a fi lipsit. Tote le pot, întru Christos cel ce mă întărește. Inse bine ați făcut, de v-ați făcut împreună partași necazului meu" (Cap. 4, 10—14).

De multe-ori am dis, că eleimosina nu s-a introdus pentru cei ce o primesc, ci pentru cei ce o fac, nu pentru cei ce iați, ci pentru cei ce dau, căci aceștia principalmente sunt acei ce câștigă mai mult. Aceasta o arată și aici Pavel. Cum? Filippenii aceștia îi trimisese orecare ajutoare bănești mai de demult prin Epafrodit. Acum urmând a li trimite pe Epafrodit cu epistola, privește cum îl laudă, și arată că ceia ce îl au făcut trimițându-l ajutoare, nu atât pentru trebuința celor ce au luat este făcută, cât mai ales pentru trebuința celor ce au dat. Aceasta o face apostolul, ca nu cumva îi să se mândriască și să cadă în ușurință, ca unia ce au făcut binele, ci încă și mai osîrduitorii să devină în facerea binelui, căci dînșii mai cu samă se folosesc, — eară pe dealtă parte și cei ce primesc să nu alerge fără rușine după milă, ca nu cumva să aibă vre-o vină. „Mai fericit este a da, de cât a lua“, dice, (Fapt. 20, 35). Dară ce voește să spună prin cuvintele: „M-am bucurat întru Domnul foarte“? Adecă «nu m-am bucurat cu bucurie lumească întru Domnul, nu pentru că pôte am avut vr'un repaos, ci m-am bucurat pentru că voi ați progresat, căci repaosul meu acesta este». De aceia și dice el „m-am bucurat foarte“, fiindcă bucuria aceia nu era corporală, și nici că se bucura pentru liniștea și odihna sa, ci pentru progresul lor. Și privește cu câtă liniște îl mustră pentru cele din trecut, și cum apoi lute a acoperit aceasta, învățându-ne că noi trebuie a face binele neconținut. „Că iată ore-când“ dice; ceia ce arată un timp îndepărtat. „Ați înflorit“, duple cum și copacii înfloresc. Aceasta probează că fiind la început înfloriți, îi se vesteji-se într'un timp ore-care, și apoi earăși au înflorit, așa că în câteva cuvinte este și dojana, în același timp și lauda. „Ați înflorit“, căci nu este puțin lucru de a înflori ceia ce deja se vestejise, adecă aproape se uscăse. Cu alte cuvinte aici arată, că dînșii pătimi-se tocmai din cauza lenivirei lor. Se mai probează încă, că dînșii și mai 'nainte de aceasta aveau obiceiul de a se întrece în ajutorarea apos-

tolului. De aceia și adaoge: „a purta grijă de mine, precum și purtați“. Și pentru ca să nu crești că și pe viitoriu dânsii vor deveni leneși, și se vor vesteji, ci numai pentru acea dată, privește cum adaoge: „a purta grijă de mine“, ca și cum pare că ar fi ȳis: „vorbesc de acel timp trecut, când erați vestejiți și apoi ați înverdit, eară de alte timpuri nu vorbesc“. Aici ar putea cineva să întrebe: cum, pe deoparte el ȳice „Mai fericit este de a da, de cât a lua“ eară pe de altă parte: „Singuri voi știți că trebilor mele și celor ce sunt cu mine aũ slujit mâniale acestea“ (Fapt. 20, 34)? și earăși cătră Corintheni: „Eară eũ nici una de acestea n-am făcut... că mai bine imi este a muri, de cât lauda mea să o' facă cineva zădarnică“ (I. Corinth. 9, 15). Cum se face, deci, că de astă-dată se uită cu nepăsare cum lauda lui se zădărnicește? Și cum se zădărnicește? Luând, primind ajutóre. Deci dacă lauda lui era de a nu primi de la nimeni nimic, cum de primește de această dată? Ce înseamnă aceasta? Cu drept cuvânt el nu primia de la Corintheni, pentru că printre aceștia erau mulți apostoli minciunoși, pe cari Pavel îi combătea 'cu tótă puterea și li spunea: „ca întru ceia ce se laudă, să se afle ca și noi“ (II Corinth. 11, 12). Și nu' a ȳis 'întru ceia ce sunt', ci „întru ceia ce se laudă“, de unde se înțelege că acei apostoli minciunoși luaũ, primiaũ asemenea ajutóre, însă pe sub ascuns. De aceia a ȳis „întru ceia ce se laudă“. De aceia și ȳicea el Corinthenilor: „Că lauda mea nu se va opri“ (II Corinth. 11, 10). Și privește că nu ȳice simplu „nu se va opri“, ci adaoge „în laturile Achaiei“. De aceia, ȳic, și spunea Corinthenilor. „Alte biserici am jefuit luând de cheltueală, spre a sluji vouẽ“ (Ibid. stih. 8), ceia ce probează că de pre aiurea primia ajutóre. Dară dacă Pavel primia, și cu drept cuvânt, căci îndeletnicirea lui era astfeliũ, că trebuia să primiască asemenea ajutóre, cum însă de îndrăzniaũ ca să primiască acei apostoli minciunoși, cari nu lucrase nimic? Dară pôte că ar fi răspuns îi: „ne rugăm lui Dumnezeu“ — apoi aceasta nu înseamnă lucrare, căci odată cu rugăciunea e posibil de a și lucra. Pôte că ar fi răspuns: „postim“ — însă nici aceasta nu înseamnă lucrare. Lucrare adevărată este aceia a lui Pavel, de ó re-ce pretutinden

videm pe acest fericit predicând și lucrând fără repaos. „Dară n-ați avut timp cu prilej,” dice, cea ce înseamnă «nu din cauza nepăsărei, sau a lenevirei vóstre, ci siliți de împrejurări; póte că n-ați avut, póte că nici voi nu ați fost în belșug.» Aceasta e cea ce spune „n-ați avut timp cu prilej,” expresiune luată din obicinuința comună, pentru că astfel se exprimă cei mai mulți, când se găsesc póte strimtorați, și cele necesare nu li curg din belșug. „Nu dóră că pentru lipsă dic”, ca și cum pare că ar fi dis: «v-am spus mai sus „iată ore când ați înflorit,” și v-am dojenit, nu cu scop de a căuta cele ale mele, nu pentru aceasta v-am cerut, că adecă am fost în strimtorare.» Și de unde se învederează așa ceva? Óre nu o spuî aceasta ca de fală, fericite Pavele? Corinthenilor li scria: „Nu scrim vouê altele fără numai cele ce cetiți, sau și știți” (II Corinth. 1, 13), de unde e cert, că și față de Filippeni nu ar fi vorbit el așa, ca să fie prins în cuvinte. Nu a grăit el aceste cuvinte ca să se faliască, căci vorbia cătră óminii cari știu împrejurările, și decî rușinea de a fi prins în cuvinte ar fi fost încă mai mare. „Că eu m-am deprins întru care sunt, îndestulat a fi,” de unde se vede că vorbele lui sunt pentru învățatură, pentru exercițiu și studiú în această privință. Dealtfelu nici că este lucru ușor de a fi cineva stăpân pe o astfelu de virtute, ba chiar fórté greú și însoțit de multe ostenele. „Știu și a mă smeri, știu și a avea de prisosit. Întru tot și întru tóte m-am învățat,” adecă știu și a trăi cu puțin, a suferi și fómee și lipsa. „Și a avea de prisosit, și a fi lipsit,” dice. «Dară a avea de prisosit. dicî tu, nu póte fi un exemplu pentru învățatură și virtute.» Ba chiar pentru o virtute înaltă, iubibile. Cum aceasta? [Dupre cum strimtorarea pricinuiêșce multe rele și neajunsuri, tot așa și prisosința. Mulți după ce au ajuns a avea de prisos sau și chiar din belșug, de multe ori au devenit mai leneși, nu au știut a se folosi de acea îmbelșugare, ba încă cei mai mulți vedându-se cu avere multă, nu au mai voit a face nimic. Nu așa însă, făcea Pavel, căci cea ce primia, el cheltuia cu alții, și cu alții împărta cea ce avea. Aceasta va să dică a sci cineva să întrebuințeze bine cea ce are. Nu risipia, și nici că se bucura așa tare când avea de prisos, ci același era și în sărăcie, și în prisosință, nici de acolo simțindu-se strimtorat, și nici de

aici îngâmfindu-se prostește și moleșindu-se. „Și a mă sătura, dice, și a flămândi, și a avea de prisosit, și a filipsit.” «Mulți nu știu a se sătura, ca de pildă Israiliții în pustie, cari după ce mâncau mana, dădea cu piciorul¹⁾; eu însă același sunt în tot-deauna.» Aici arată, că nici acum nu se veselia așa tare, și că nici mai înainte nu se întristase, sau și dacă se întristase, nu a fost această întristare provocată de trebuințele lui proprii, ci de trebuințele altora. El personal, același era în orîce împrejurare. „Intru tot și intru toate m-am învățat,” adică «am făcut experiență de toate într’un timp atât de îndelungat, așa că astăzi toate acestea le pot suporta». Și ca nu cumva acesta să se ia ca o fală din parte-i, privește cum completează iute ideia ce o avea: „Toate le pot intru Christos, cel ce mă întărește.” «Nu este meritul meu, dice, ci al celui ce mă dă această putere.» Dară fiind-că cei ce fac bine, când ved că cel ce primește nu este bine dispus, ba încă chiar disprețuește darul primit, — devin cu timpul mai neglijenți în facerea binelui, apoi pentru ca să nu se întâmple aceasta, și nici să dică cineva că de ore-ce Pavel disprețuiesce darul, îi este și lui permis de a fi mai nepăsătoriu, privește cum corectează aceasta imediat. Prin cele spuse el li-a clătinat așa dicînd cugetul lor, eară prin cele următoare face ca buna lor dispozițiune să reînvieze: „Însă bine ați făcut, de v’ați făcut împreună părtași necazului meu.” Ai vedut cum în șirul vorbeii se despărțise de densii, și cum earăși s-a unit? Aceasta va să dică adevărată prietinie duhovnicească. «Să nu credeți, dice, că dacă eu n-am căzut în vre-o strîmtoare mare, apoi n-am avut nevoie de ajutoriu: am trebuință de ajutoriul vostru.» Dară cum ore s-au făcut părtași necazului său? Prin aceasta, adică prin ajutoriul dat, — ceia ce spunea și atunci când era legat: „V-ați făcut părtași al charului,” pentru că char este de a pătimi pentru Christos, duple cum însuși spune: „Că vouă vi s’a dăruit de Dumnezeu, nu numai de a crede intru el, ci de a și suferi pentru el.” Dară fiind-că aceste vorbe pronunțate separat, ar fi putut să i aducă în lenevire, de aceia corectează, aprobă și laudă earăși, de și cu multă cumpătare. Nu a dis „dând,” ci „făcendu-vă părtași,” arătând prin aceasta că îi au

¹⁾ A se vedea Exodul, capit. 16, și următoarele. *Trad.*

câștigat, de vreme ce s-au făcut părtași luptelor lui. El n-a ținut: «ușurându-mi necazurile mele», ci „v-ați făcut împreună părtași necazului meu”, ceea ce era mai măreț. Ai vădit umilința lui Pavel? Ai vădit noblețea lui? Când el a arătat, că de nimic nu a avut nevoie din partea lor pentru dăruirea personală, privește cum li vorbește cuvinte umilite și fără sfială. Așa dar, nimic nu trece cu vederea, nici de a nu face, nici de a nu vorbi din cele ce trebuia să li vorbească. «Să nu luați ca o rușine cuvintele prin care s'ar părea că vă acuz „iată ore când ați înflorit”, și că eu sunt în strâmtoare, căci eu vi le spun acestea nu ca cum m-ați ruga, însă ce? din intențiunea ce am de a vă încuraja; și la aceasta voi sunteți cauza». Ai vădit cum îi cultivă, voi să îi dădă cum îi laudă? «Cum sunteți voi cauza? Pentru că voi înaintea tuturor ați alergat cu fapta, și n-ați dat curajul de a vă aduce aminte de aceasta.» Și privește serioșitatea lui; pe când îi nu-i trimit nimic, nici el nu-l acuză, ca să nu se pară că își caută de interesele lui; dar după ce dâșii l-au trimis, atunci și el îi mustră pentru trecut, eară îi au răbdare, căci el nu-și caută interesele sale personale.

„Și știți și voi Filippenilor, că la începutul evangheliei când am ieșit din Macedonia, nici-o biserică n-a făcut împărtășire cu mine în cuvânt de dare și de luare, fără numai voi singuri” (Stih. 15). Vai! Câtă laudă li aduce, și cu drept cuvânt; căci dacă Corinthenii și Romanii auzind aceste cuvinte ale lui Pavel se îndeamnă în a-l imita pe aceștia, dară Filippenii cu cât mai mult merit au, dacă fără să aibă de exemplu vre-o altă biserică, îi fac începutul față de apostol, și încă „la începutul evangheliei”, adică, că au purtat atâta interes pentru sfânt, că de și nu aveau nici un exemplu, îi cei din propria lor inițiativă, încep această strângere de ajutor. Și nici măcar nu se poate dice, că pe când era el deja printre dâșii au făcut acea colectă, sau că poate o făcuse din motivul trimiterii vr'unor frați la dâșii. „Când am ieșit din Macedonia, dice, nici-o biserică n-a făcut împărtășire cu mine în cuvânt de dare și de luare, afară de voi singuri.” Dară ce înseamnă ore „de dare”? Și ce înseamnă „nu a făcut împărtășire”? De ce n-a ținut «nici-o biserică nu-mi-a dat» ci „n-a făcut împărtășire cu mine în cu-

vântul de dare și de luare“? În adevăr că faptul acesta se numește împărtășire, duple cum și dice: „Dacă am semănat noi vouă cele duhovnicești, mă mare lucru este de vom secera noi ale voastre cele trupești?“ (I Corinth. 9, 11) Și earăși: „ca și prisosința voastră să îndeplinască lipsa aceloră“ (II Corinth. 8, 14). Cum mă făcut împărtășirea? În cuvântul de dare al celor trupești, și luarea celor duhovnicești. Duple cum vîndătorii și cumpărătorii mă între dînșii împărtășire, adecă sunt în comunicare de interese, făcînd schimb între dînșii, tot așa și în cazul de față. Aceasta decî este împărtășirea despre care vorbește apostolul. Și nu este nimic mă profitabil, ca aceasta vîndare, și ca această cumpărare. Pentru că asemenea transacție se contractează aici pe pămînt, însă se execută în ceriū. Cumpărătorii sunt pe pămînt, însă convin cu vîndătorii de a depune valórea pămîntească a lucrului în ceriuri. Nu te descuraja, iubitule, căci cele cerești nu sunt de vîndare, și nici că se cástiga cu bani. Nu banii în sine cumpără, ci intențiunea celui ce depune bani, filosofia lui, faptul de a se pune mă pre sus de cele pămîntești, filantropia, eleimosina. Pentru că dacă argintul ar fi care cumpără, apoi cea văduvă din evanghelie care a depus în gazofilachion acei doi fileri, de sigur că nu ar fi cumpărat vr'un lucru mare. Inse fiind-că nu argintul, ci intențiunea ei mă avut cea putere, cu care ocazie dînșea a dat la iveală tótă intențiunea cea bună a sufletului sêu, apoi și ea a luat totul. Decî să nu dicem, că împărăția ceriurilor se pôte cumpăra cu bani; nu cu bani, ci cu o bună intențiune probată, saū arătată prin bani. «Așa dară este nevoie de bani?» dici tu. Nu de bani, iubitule, ci de intențiune. Dacă ai pe aceasta, vei putea ca să cumperi ceriul chiar și cu doi bani, eară dacă nu o ai, apoi nici miile de talanți de aur nu vor putea face, ceia ce pot face cei doi bani. De ce? Pentru că atunci când tu ai bani mulți, și depui puțin, ai făcut de sigur eleimosină, inse nu pe atăta, pe cât a făcut cea văduvă, căci ea s'a lipsit pe sine, și nu numai că s'a lipsit, ci a dat totul ce avea cu sine. N-a făgăduit D-deu împărăția cerurilor în schimbul unui pahar de apă rece, ci intențiunei cu care a fost dat acel pahar cu apă; nu în schimbul morții suferită, ci în schimbul intențiunei celui ce s'a sacrificat; pentru că a muri cine-va, nu este un lucru mare. Ce este dacă s'a sacrificat cineva? Mórtea a eliberat pe un om; inse un singur om nu este deopotrivă la pret cu împărăția ceriurilor. „Că si în The-

salonic odată și de două-ori cele spre trebuință mi ați trimis" (Stih. 16). Earăși îi laudă mult, pentru că de și se găsea în metropola Macedoniei, totuși i se trimitea cele pentru hrană din micul oraș Filipi. Acum tu privește înțelepciunea apostolului; pentru ca să nu se excepteze pe sine de la acea trebuință, după cum am dis și mai înainte, și astfel să-l facă a deveni leneș și nepăsător, după ce a arătat prin atâtea cuvinte că nu are nevoie, un singur lucru a făcut, adică a dis „cele spre trebuință 'mî-ați¹⁾ trimis", și nu a dis „spre trebuința mea", ci simplu „spre trebuință" (εἰς τὴν χρείαν), îngrijindu-se de serioșitatea și gingășia chestiunii. Și nu numai atîta, dară și ceia ce urmăzează încă e demn de admirat. După ce a dis cuvintele de mai sus, ca și cum pare-că s'ar fi simțit foarte umilit, earăși aleargă ca să completeze ideia ce o avea. „Nu că dîră caut darea" (stih. 17) dice. Ceia ce a dis mai sus: „Nu dîră că pentru lipsă dic", este cu mult mai însemnat de cît aceasta din urmă, pentru că alta este de a fi cineva lipsit și să nu ceară, și alta este de a fi în lipsă și totuși nici să se creadă măcar lipsit. „Nu că dîră caut darea, dice, ci caut rodul cel prisositoriu spre folosul vostru" și nu al meu. Ai vădut că rodul acela e în folosul lor? «Nu pentru mine dic acestea, ci pentru voi și pentru mîntuirea vîstră, căci eî nimic nu cîștig primind de la voi ajutoare, darul este al celor ce dau. Celor ce dau, li se rezervă recompensă acolo, pe cînd cei ce primesc, tot aici și cheltuiesc cele date». Earăși li vorbesce cu laude și simpatie, și cu dorință de prosperarea lor. Decî, fiind-că a spus «nu caut», apoi ca nu cum-va să l facă de a deveni leneș și neinteresat, adaoge: „Li am luat tîte, și am de prisosit" (Stih. 18), adică ați plătit prin această dare și pe cele trecute cu vederea, ceia ce lî făcea încă mai exact în împlinirea datoriilor. Pentru că în definitiv, orî și cît de filosofi ar fi cei ce fac binele, așteaptă totuși ore-

¹ Notă. Originalul grec este: «δὲ καὶ ἐν Θεσσαλονίκῃ καὶ ἀπὰς καὶ δις τὴν χρείαν μοι ἐπέμψατε». Traducerea Română din edițiunea de Buzău a propoziției de la urmă „cele spre trebuința mea ați trimis" nu este exactă, de ore-ce dativul pronumelui personal, μοι, se referă la verbul ați trimis, și nici de cum de substantivul trebuință. Decî traducerea justă este: „Ca și în Thesalonic, odată și de două ori, cele spre trebuință mî-ați trimis". Trad.

care mulțămire de la cei ce primesc binefacerea, apoi adaoge: „Și am luat toate, și am de prisosit“, adică «nu numai că ați îndeplinit lipsurile din trecut, dar încă ați și întrecut». Apoi ca să nu se pară că prin aceste vorbe îi acuză, privește cum pecetlușce, așa dicând, cele vorbite. Deci după ce a ținut: „Nu că dădă caut darea“, și că „iată oarecând“, și a arătat că faptul acesta este o datorie, căci aceasta și înseamnă cuvântul „am luat“, apoi earăși arată, că au făcut încă peste datoria lor. „Am luat, țin, toate și am de prisosit, umplutu-m-am“; și priviți că nu țin simplu și nici că a voit numai să măriască lucrurile iperbolic, căci adaugă imediat: „Luând de la Epafrodit cele trimise de la voi, miros cu bună mireasmă, jertfă primită, bine plăcută lui Dumnezeu“ (Stih. 18). Vai! Unde a ridicat el darul lor! «Nu eu, țin, am luat, ci Dumnezeu prin mine. În cât, dacă eu nu am putea trebuință de ajutoarele voastre, vouă ce vă pasă»? Nici Dumnezeu nu are nevoie și cu toate acestea primește ofrandele ce i se aduc, astfel că Sfânta Scriptură nu ezită de a spune că: „Și a mirosit Domnul Dumnezeu, țin, miros cu bună mireasmă“ (Facer. 8, 20), ceea ce înseamnă că el era încântat de acea ofrandă. Voi știți foarte bine, cât de mult este încântat sufletul nostru când mirosim ceva odoratic, cât de mulțumiți și cât de veseli rămânem. El bine, iată că Sf. Scriptură nu ezită de a spune și de Dumnezeu cuvinte ominești atât de înjosite, ca să arate, că darurile pe care noi omii i le producem, sunt primite de el. Nu fumul din olocauste, nici cărnurile arse făceau ca jertfa să fie primită, ci intențiunea cea bună a celui ce producea, pentru că dacă nu ar fi așa, apoi ar fi primit și jertfa lui Cain. Am ținut că Dumnezeu se mulțamește când îi producem ofrande, și cum că se mulțamește, noi nu am fi știut nici-odată, dacă Sf. Scriptură nu ni ar fi arătat. Deci, dacă cel ce nu are nici o nevoie, și țin că se mulțamește, apoi e cert că o face aceasta ca noi să nu devenim leneși și nepăsători. Apoi ca nu cumva dădă să negligeze cu cele-lalte virtuți, încredându-se numai în mirosul sacrificiului lor, privește cum earăși îi îndreaptă Sf. Scriptură: „Nu cumva voiți mânca carnea taurilor, țin, sau voiți bea sângele berbecilor“ (Ps. 49, 13)? Tot așa face și Pavel, când țin: „Nu că dădă caut darea“. „Eară Dumne-

deul meu să impliniască totă trebuința voastră după bogăția sa, intru slavă, în Christos Iisus" (Stih. 19).

Privește acum, și cum el se roagă mulțămind întocmai ca și săracii când primesc de la noi eleimosina. Decî, dacă Pavel se roagă în așa mod pentru cei ce i-au dat, apoi cu atât mai mult noi să nu ne rușinăm de a face aceasta, când primim binefaceri. Să nu primim gândindu-ne că avem nevoie, nici să ne bucurăm pentru că ni s-a dat, voiți să dic să nu atribuim acea bucurie nouă, ci să ne bucurăm pentru cei ce au dat. Astfeliu noi vom avea plată, dacă ne bucurăm pentru cei ce dau; astfeliu nici ne vom întrista sau ne vom nemulțami când nu vor a ni da, ba încă îi compătimim; astfeliu și noi vom deveni mai bine-voitori către omini, dacă ne vom învăța a crede, că acestea le facem pentru dînșii, eară nu pentru noi. „Eară: Dumne-deul meu, dic, „să impliniască totă trebuința voastră“, sau totă mulțămirea, sau totă bucuria voastră. Dacă însă e vorba de „totă mulțămirea“, apoi nu numai eleimosina de pe pământ, ci și totă fapta bună, dară dacă e vorba de „totă trebuința“, ceia ce și cred mai cu samă că dic, apoi aceasta este. În adevăr, că după ce mai înainte a fost dic: „dară n-ați avut timp cu prilej“, adaoge aici, ceia ce dealfeliu dicea și Corintenilor: „Cel ce dă semănță sămănătorului, să vë dea și pânea spre mîncare, și să înmulțască: semănța voastră, și să crească ródele dreptăței voastre“ (II Corinth. 9, 10)—adaoge, dic, mulțămirea sa și rugăciunea către Dumne-deu pentru dînșii, ca să fie în îmbelșugare și să aibă de unde semăna. Și privește că nu se roagă simplu ca să fie în belșug, ci încă prin întindere „dupre bogăția sa“ dic, adecă și aceasta cu măsură și în raport cu bogăția sa. Dacă îl ar fi fost după cum era el, adecă tot așa de filosof ca el, și tot așa crucificați ca și el, nu ar fi fost așa față de dînșii; însă de ore-ce erau cei mai mulți bărbați meseriași și muncitori cu mânele, săraci și avînd femei, crescînd copii, cu case și greutăți, și cu toate acestea au dat din puținul ce aveau apostolului și celor de pe lângă el, de aceia și apostolul se roagă cu pogorămînt pentru dînșii, mai ales că pôte unia aveau și ore-care poftă de cele prezente. Așa dară nu e nimic absurd, dacă se roagă pentru îndestularea și îmbelșugarea unora ca aceștia. Acum tu privește și ce a spus el, căci n-a spus că Dumne-deu să i facă

bogați și înotând în averi, ci „să împliniască totă trebuința voastră“, adică să nu fiți în lipsă, să aveți cele trebuincioase. Dealtminterea și Christos prin rugăciunea ce ne-a dat-o a fixat hotarele cerințelor noastre dîlnice, învățându-ne de a dice: „Pânea noastră cea spre ființă, dă-ne-o nouă astăzi“ (Math. 6, 11). „Dupre bogăția sa“, adică duple marele său dar, ceia ce îi este ușor și posibil de a îndeplini iute. „Dupre bogăția sa întru slavă, întru Christos Iisus“, adică astfel să vă prisosască vouă toate, în cât să aveți întru slava sa; sau că poate dice «de nimic să nu fiți lipsiți». „Și mare dar era peste il toți, și nimeni nu era lipsit între il“ (Fapt. 4, 33. 34), dice Luca, ceia ce poate că vra să dică și Pavel aici, sau că înțelege «de a face totul întru slava sa», ca și cum pare-că ar dice: «ca să faceți us de avere întru slava sa». „Eară lui Dumnezeu și Tatăl nostru, slava în vecii vecilor. Amin“ (Stih. 20). Această slavă însă, nu numai Fiului se cade, ci și Tatălui, căci când se slăvește Fiul, atunci se slăvește și Tatăl. Fiind-că a dis mai sus că aceasta trebuie a se face întru slava lui Christos, apoi, pentru ca să nu creadă cineva că numai întru slava sa să se facă, adaoge: „Eară lui Dumnezeu și Tatăl nostru slava în vecii vecilor“, adică acea slavă făcută Fiului. „Spuneți închinăciune la tot sfintul întru Christos Iisus“ (Stih. 21). Nici aceasta nu e puțin lucru, căci e dovadă de o mare favoare de a saluta pe acei de acolo prin scrisore. „Inchină-se vouă frații, cari sunt împreună cu mine“ (Stih. 22). Și totuși tu singur spuneai că nu ai pre nimeni de un cuget cu tine, care cu tot dinadinsul să se îngrijască de il (Cap. 2, 20), — apoi acum cum de dicil „frații cei împreună cu mine“? Aici sau că el numește frați pre cei ce erau cu dînsul, sau că atunci când dice că nu am cu mine pre nimeni de un cuget, nu vorbește de cei din oraș, pentru că ce necesitate avea de a-și lua asupra-le afaceri apostolice? sau că poate nu ezită de a-i numi și pre aceștia frați. „Inchină-se vouă toți sfinții, mai ales cei din casa Chesariului. Charul Domnului nostru Iisus Christos să fie cu voi toți“ (Stih. 23). Prin aceste cuvinte l-a deșteptat și l-a înaripat așa dicînd, arătându-li că predica

lui s-a atins chiar și de palatul împărătesc. Decî dacă cei din palatul împărătesc aû disprețuit totul pentru împărăția ceriurilor, apoi cu atât mai mult îi trebuia a face aceasta. Și aceasta era o dovadă de dragostea lui Pavel, în cât el să povestiască multe de dênșii celor din palatul împărătesc, și să li vorbiască lucruri mari, că astfel să li ațate dragostea lor, și să trimită Filippenilor, pe cariî nici nu-i vëduse, salutări și închinăciuni prin Pavel. De cât, dragostea aceea mare se explică aici prin faptul, că credincioșii erau în mare scârbă, așa că comunitatea de suferinți făcea, ca și cei din departare să se alipiască unii de alții ca membre adevărate ale aceluiași corp. Și bogatul se găsia deopotrivă cu săracul, și săracul deopotrivă cu bogatul, și nu era nici o înțetate, în cât să se urască unul pe altul. Dupre cum niște prizonieri ôre-care din diferite orașe, dacă ar fi ridicați și aduși într'un singur oraș, s-ar amesteca între dênșii și s-ar alipi, unul de altul din cauza nenorocirei lor comune, tot așa și atunci, când comunitatea suferinților și a nenorocirilor apropiase pe unia de alții, o dragoste mare se stabilise între dênșii.

¹⁾ Nenorocirea și necazul sunt legături nedeslegate, înțărirea dragostei, obiect al umilinței și al evlaviei. Ascultă pe David când ȓice: „Bine este mie, Dómne, că m-ai smerit, ca să mă învăț îndreptările tale“ (Ps. 118, 71, sau și pe alt Profet care ȓice: „Bine este bărbatului, când va ridica jug în tinerețele sale“ (Plâng. 3, 27), sau și pe altul: „Fericit este omul, pe care îl vei certa Dómne“ (Ps. 93, 12), sau și pe altul care ȓice: „Pre carele iubește Domnul îl ceartă“ (Prov. 3, 11) sau și pe altul: „Când te apropii să slujești Domnului Dumnezeu, gătește-ti sufletul têu spre ispită“ (Sirah. 2, 1). Dar apoi și Christos ȓicea ucenicilor săi: „In lume necazuri veți avea, însă îndrăzniți“ (Ioan 16, 33) și earăși: „Voi veți plange și ve veți întrista, eară lumea se va bucura“ (Ib. 20), și earăși „Strămtă și îngustă este calea“ (Math. 7, 14). Ai vëdut cum el pretutindenî laudă necazul și scârba? Cum peste tot locul el o ia ca fiind necesară nouă? Dacă în luptele exteriore nimenî nu ar putea căpăta cununa fără

¹⁾ *Partea morală.* Necazul este o legătura nedeslegată. Despre dragoste și simpatie, și că repaosul de aici causază pedeapsa cea de acolo. (Feron).

necaz, adecă dacă nu va suferi oboselile și lipsurile de mâncare, dacă nu va lăsa la o parte legea dietei, și în fine dacă nu se va îngrădi pe sine cu privigherea și miș de alte măsuri de apărare, apoi cu atât mai mult în luptele duhovnicești. Pe cine voești să-ți dau de exemplu? Pe împărat? Dară nici el nu trăiește o viață fără de griji, ci încă geme chiar din cauza multor necazuri și griji. Nu te uita la diadema ce o are pe cap, ci la uraganul de griji ce este asupra capului său, și prin care tocmai se împletește cununa. Nu te uita nici la porfira de pe el, ci uită-te la sufletul său, care este cu mult mai negru de cât porfira. Cununa nu înfășură capul pe atâta, pe cât grija leagă și înfășură sufletul. Nu te uita nici la mulțimea ostașilor cari îl înconjură, ci la mulțimea supărărilor și scârbelor ce-l consumă. Nu vei găsi nici o casă particulară plină de griji, ca palaturile împărătești. Omoruri neașteptate pe fie-care și, sângele se vede și înainte de masă, și înainte de ospăț. În timp de nopțe apoi nici nu se poate spune să închipui macar de câte ori nu tresare sufletul împăratului, și de câte ori nu-și imaginează lucruri pôte neexistente. Și aceste se petrec în timp de pace; dară dacă vine un resboi, apoi ce ar putea fi mai de jelit de cât viața lui? Dar'apoi cele ce se întâmplă din cauza casnicilor? Vorbesc de guvernanții de pre lângă împărat. Nu-ți pese apoi dacă și locul pe care calcă împăratul în palatele sale este festelit de sângele rudelor sale! Și dacă voiți, vom povesti câteva din acestea, și pôte că le veți fi știind și voi; eu mai cu samă vă voi spune de acele vechi, căci cele petrecute în timpurile noastre, le păstrăm în minte. Cutare ¹⁾ (împărat) se dice, că bănuindu-și soția de preacurvie, ar fi legat-o cu pielea golă în munți, și ar fi predat-o fearelor sălbatece, fiind deja mumă a mai multor fii de împărat. Cam ce feliu de viață vă închipuiți că a putut avea el? Nu ar fi ajuns el ca să dea o asfeliu de pedeapsă grozavă femeii sale, dacă nu era topit de patimă. Tot acest împărat a masacrat pe fiul său, sau mai bine zis, nu împăratul ci fratele celui ucis. Dintre fiii săi, unul s'a sinucis fiind prins de tiran, altul a avut de tovaris în împărăție pe nepotul său, după ce singur îl îndintase mai'ntei comandă trupelor din apus, și s'a vădut și pe femeia sa omorită prin doctorii, luate în scop de a

¹⁾ *Notă.* În istorisirea aceasta, se face alusiune la cele petrecute în palatul Marelui Constantin, cu Fausta și Crisp, ca și cele urmate după aceasta. *Trad.*

concepe fiind stearpă (καὶ τὴν γυναικα εἶδεν ὑπὸ πασσῶν διαφ-
θαρσέναν). Cum ea nu născă, o femeie ôre care nenorocită
și ticălôsă — nenorocită și ticălôsă ȑic, pentru că darul lui
Dumneȑeu credea că îl pôte procura ea prin propria sa în-
ȑelepciune, — dănd împăratesei medicamente a omorît'o,
și s-a omorît la urmă și ea. Tot de acest împărat se vor-
beșce, că și-a ucis și pe fratele său. Un altul earăși după
aceasta a fost omorît prin băuturi otrăvite, și paharul
cel de pe urmă i-a fost umplut nu cu vin, ci cu môrte,
eară fiul său i-a scos ochii, de teamă împrejurărilor vii-
tôre, fără ca cu ceva să fi fost nedreptăȑit. Altul a avut
un sfârșit atât de tragic, încât nu este bine de a spune
nicii cauza môrții. Dintre cei de după aceștia, unul a ars
de viu, ca un nenorocit și ticălos, împreună cu caii și
cu tôte cele-l-lalte, lăsânduși nevasta (τὸ γύναιον) văduvă.
Dar încă despre supărările ce acesta le-a avut în viaȑa sa,
nicii că se pôte spune. Împăratul care stăpâneșce acum, nu
ôre din momentul ce 'și-a pus diadema pe cap se găseșce
vecinic în necazuri, în primejdii, în supărări, nemulȑamiri,
nenorociri și intrigî? Însă, nu tot așa este împărăȑia ceriu-
rilor, ci după luarea ei în stăpânire, predomină pacea,
viaȑa, bucuria și veselia sufletească. Dară, după cum ȑiccam,
nu e posibil de a găsi aici pe pămînt viaȑa lipsită de ne-
cazuri și supărări. Decî dacă în cele pămînteșci până și
cel creȑut mai fericit — cel din palatul împărătesc — geme
sub povara atător nenorociri, apoi ce creȑi că se petreceîn
lumea cea-l-altă, în casele particularilor? Și încă câte ate
rele, pe care nicii nu trebuie a le mai spune! Caȑi după aceia
de multe-ori nu aũ plăsmuit și mithuri din asemenea peri-
petii! Aprôpe că tôte tragediile de pe scena teatrului, sunt
ȑesute cu de cele petrecute prin palatele împărătești. Tot
așa și cu mithurile și cu poveștile din popor, unde cele mai
multe sunt earăși plăsmuite din cele petrecute pe la curȑile
împărătești. Multe din ele sunt chiar încântătôre, ca de pildă
mithul cu cina thyestică și altele de acest feliu.

¹⁾ *Notă.* Expresiunea θούρατον δείπνον înseamnă *cină*, sau ospăȑ
din cărnurile sacrificate. Printr'o interpretare greșită, sau pôte inten-
ȑionată a cinei cel din taină, pe care creștinii din seculii primitivi erau
siliȑi de a o săvârși prin catacombe, dușmanii creștinismului împră-
știase uricîsa calomnie, că creștinii se întrunesc pe sub ascuns
sub pretext de rugăciuni, și că îi jertfesc un prunc mic, ale căru
cărniuri le mănâncă, eară sângele îl beaũ! De acest mith uricios
vorbeșce aici Sf. Chrisostom cu o vădită ironie, lăsând a se în-
ȑelege, că această calomnie aruncată asupra creștinilor s-a fost făurit
chiar în palatul împărătesc. *Trad.*

Tóte acestea însă, noi le șcim din scrierile celor profani, dară de voiți vom vorbi și de cele din Sf. Scripturi. Saul a fost cel întâi împărat, dară voi știți cum el s-a pierdut trecând prin mii și mii de rele. După acela, David, Solomon, Abia, Ezechia și Iosia, earăși s-au pierdut în urma diferitelor peripeții. Nu este cu putința de a trece prin aceasta viață fără supărări, fără dureri și fără nemulțămiri. Noi însă suntem triști și nemulțămii nu pentru astfeliu de lucruri, pentru care sunt nemulțămii împărații, ci pentru lucruri de acelea pentru care avem și un câștig mare. „Că întristarea care este după Dumnezeu, dice, pocăință spre mântuire fără de căință lucrează“, (II Corinth. 7, 10). Pentru acestea deci trebuie a ne întrista, pentru acestea a simți durere, pentru acestea a ne scârbi. Astfeliu se întrista Pavel pentru cei ce păcătuiau, astfeliu plângea: „Că din multă scârbă, dice, și necaz al inimei am scris voue cu multe lacrimi“ (Ibid. 2, 4). Fiind-că el nu avea a plânge pe casnicii sei, de ôre-ce nu-i avea, apoi făcea aceasta pentru cei streini, ba încă considera pe aceștia mai mult încă de cât pe ai sei, după expresiunea celor ce jelesc pe alții. Alții se scandalizau, eară el se aprindea, alții se îmbolnăviau, dară și el se îmbolnăvia. O astfeliu de întristare este bună și mai pre sus de ôr-ce bucurie lumească. Pe un astfeliu de om trist, eu îl cred cel întâi dintre toți ôminii, ba chiar însuși Domnul ferecește pe cei ce plâng astfeliu, pe cei ce compătinesc. Nu îl admir pe dânsul atâta din cauza primejdiilor prin care trecea, — ba încă îl admir mai puțin pentru primejdiile ce ôilnic le înfrunta și pentru care pe fie-ce ôi muria, — pe cât îl admir de mult pentru aceasta. Aceasta provine de la un suflet iubitoriù de Dumnezeu și iubitoriù de aprópele, din dragostea pe care Christos o cere de la noi, din simpatia frățască și părințască, și chiar este mai superiôră de cât acelea. Astfeliu deci trebuie a ne găsi față de aprópele, astfeliu trebuie a plânge și a ne întrista. Niște astfeliu de lacrimi sunt pline de un deliciù nepus, o astfeliu de jelire este obiect de nespusă bucurie. Chiar dacă nu putem folosi cu nimic pe cei întristați, totuși ne vom folosi pe noi înși-ne. Cel ce se întristează atât de mult și în așa mod pentru cei străini, apoi cu atât mai mult se va întrista pentru ale sale proprii. Cel ce lacrămează pentru greșalele altora, de sigur că nu va trece cu vederea pe ale sale fără să nu lacrămeze, ba nici nu va greși unul ca acesta atât de iute. Dară cea ce este mai

dureros, că după ce ni se cere de a jeli astfel pe cei ce gresesc, noi nu arătăm vre-o căință nici chiar pentru propriile noastre greșale, ci păcățuim fără să simțim vre-o remușcare, și ne îngrijim mai mult de ale altora, de cât de ale noastre păcate proprii. De aceea noi ne bucurăm cu o bucurie prostească, cu bucuria lumii care iute se stinge, și care zămisleşce mil de supărări. Deci să ne întristăm cu acea întristare care este muma bucuriei, și să nu ne bucurăm cu bucuria care naște întristarea. Să vărsăm lacrimi care împrăstie multă dulceață, și să nu rîdem rîsul acela care naște scrișnirea dinților. Să ne întristăm cu acea întristare, din care resare repaosul și odihna vecinică, și să nu căutăm dezmerdările, din care se nasc multe dureri și supărări. Să suferim puțin pe pămînt, pentru ca să ne dezmerdăm în ceruri. Să ne întristăm în aceasta viață vremelnică, pentru ca să ne bucurăm de repaosul cel vecinic. Să nu petrecem în zadar acest timp scurt, ca nu cumva să suspinăm în acea viață fără de sfârșit. Nu vedeți voi câți se întristează aici din cauza lucrurilor pămîntesti? Înțelege acum, că și tu ești unul din aceștia, și deci poartă întristarea și durerea în sufletul tău, hrănindu-te cu speranța celor viitoare. Nu ești tu mai bun de cât Pavel, nici de cât Petru, cari nici-odată nu s-au bucurat de liniște, și cari au trăit în fîme, în sete și în golătate. Deci dacă voești ca să te bucuri de bunătățile de care se bucură ii, de ce pășești pe căi opuse? Dacă tu voești de a înainta spre acea cetate, de care îi s-au învrednicit, apoi pășește pe drumul care duce acolo. Drumul repausului și al liniștei nu duce acolo, ci drumul scârbilor și al necazurilor. Drumul acela este larg și încăpătoriu, eară acesta strîmt.

Deci, iubiților, pe acest drum să călătorim, ca să ne învrednicim de viața vecinică, în Christos Iisus Domnul nostru, căruia împreună cu Tatăl, și cu Duchul Sfînt, se cuvine slava, stăpînirea și cinstea, acum și pururea și în vecii vecilor. Amin.

FINE.

TABLA MATERIEI.

	<u>Pagina</u>
OMILIA I (Despre milostenie)	1— 7
OMILIA II (Idem)	7— 17
OMILIA III (Contra bogățiilor)	17— 28.
OMILIA IV (Pentru pomenirea reposaților la sfintele slujbe)	28— 38
OMILIA V (Pentru eleimosină)	38— 50
OMILIA VI (Despre umilință)	50— 78
OMILIA VII (Contra iubirei de argint)	57— 71
OMILIA VIII (Fără virtute omul e mai rău de cât animalele)	71— 85
OMILIA IX (Contra cârtirei în săvârșirea fapte- lor bune)	85— 95
OMILIA X (Pentru procurarea celor necesare preoților, și contra celor ce-î bârfesc) . .	95—110
OMILIA XI (Abusul în orî-ce este vătămătoriu. Abusul este rezultatul unei voinți greșite). .	110—121
OMILIA XII (Despre pocăință)	121—130
OMILIA XIII (Apostolii și toți dreptii sunt tipuri demne de imitat)	130—139
OMILIA XIV (Despre filantropia lui Dumnezeu). .	139—148
OMILIA XV (Răutatea este dușmanul nostru, eară virtutea prietenul cel mai bun) . . .	148—155
OMILIA XVI (Repaosul de aici cauzează pedeapsa de acolo)	155—170



E R A T A

Nicelo greșeli tipografice, ca de pildă la pagina XIII, rândul 3., pag. XX., rândul 11, etc. cetitorul este rugat a le îndrepta singur.